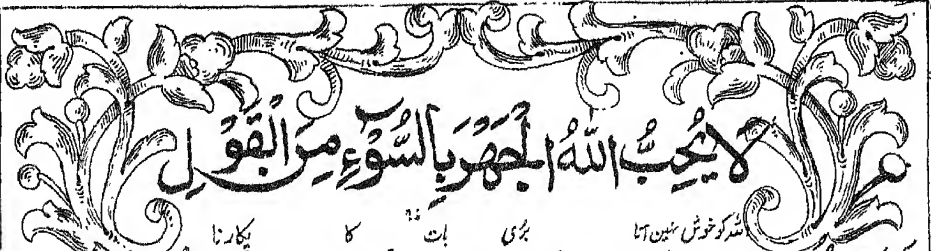


<p>تفسیر قرآنی اردو</p> <p>تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر حسین مترجمہ مولوی محمد امجد علی صاحب کمال علیہ الرحمۃ خانی صاحبہ</p> <p>تفسیر سورہ فاتحہ - مسلی بفتح الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۲</p> <p>تفسیر سورہ یوسف - چھ مصرعہ از مولوی غفری</p> <p>تفسیر سرائیہ - بارہ کتب تفسیر مطبوعہ لاہور</p>	<p>جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ دیکھا۔ لہذا جلد اولہ جلد دوم</p> <p>احادیث اردو</p>	<p>و خواص اساتذہ مطبوعہ - ۸۰</p> <p>زاد اسماعیل علی الخیر السبیل - تخریج و احادیث مولانا غلام کبھی - ۱۰۵</p>
<p>ایضاً فارسی</p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ - معارف امتداد اول پوری تفسیر شیخ عبد الباقی</p> <p>تفسیر اسماء افاضات - مصنف ملا امین ہروی</p>	<p>مطابہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ بلحاظ مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین بن پلوی موم و غفور کامل چار جلد میں ہے حامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں - للعلیہ</p> <p>تحفۃ الاحیاء - ترجمہ اردو مشارق الانوار مترجمہ مولوی غفر علی</p> <p>ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کثیر مطبع نے کرایا ہے - اردو حقوق ترجمہ بھی مطبع محفوظ و محدود ہیں - جلد اول - ۱۰۰</p> <p>ایضاً - جلد دوم - حسب مراتب بالاس</p>	<p>فقت اردو</p> <p>غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو دقتا و ترجمہ کلاوی</p> <p>نوم علی و مولوی محمد احسن کامل حسابہ جلد میں</p> <p>ارہ نجات - ضروری مسائل روز و روزہ وغیرہ مفتاح النجۃ - از مولوی کرامت علی چوہدری</p> <p>حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ نماز ان امر ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل و جامع و مطبوعہ مقدرہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا احتشام الدین و باقی ہر ہر جلد مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی - مطبعہ بلاذضات</p> <p>کشف الحاحیۃ - ترجمہ اردو بلاذینہ از مولوی محمد نور الدین - ۴۰</p>
<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر بیہ نقطہ فی تفسیر مسی بسوا طبع الالہام علیہ السلام ترجمہ کتب خانہ اکبری</p> <p>شہداء اکبرین مثل ابی طالب علیہ السلام</p> <p>نزلت کچھ محبت ہے بالکل بی نقطہ اسیر محبت باغیت و ملاست چہرہ بند و غبار و غرور و کامیابی اصطلاح بی نقطہ فرعون و قارون کا نام بی نقطہ - روایات کا ترجمہ بی نقطہ</p> <p>شہنشاہ ہند کا عزت کرنا و اقبی کیا تھا اور یعنی مصنف کا فخر زیادہ کیا</p> <p>نی پیا جیسا مٹا تھا - مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس شوال</p>	<p>حدیث فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حامل المتن - شرح مشکوٰۃ از مولانا علی محمد بن علی صاحب کمال علیہ الرحمۃ</p> <p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر المصنوع فی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بن مؤمن - ۱۰۰</p> <p>دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی اسکا ترجمہ</p>	<p>ہزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بہ درگاہ باری تعالیٰ</p> <p>(۵) حلیۃ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبداللہ بن علیہ السلام</p> <p>شرع محمدی منظم - مسائل فقہیہ و غیرہ</p> <p>قدح جاری - ستر</p>

U47140



اَلَا مَن ظَلَمَ وَكَانَ اللّٰهُ سَمِیْعًا عَلِیْمًا ۝ اِنْ تُبَدَّلُوا خَیْرًا اَوْ تَخَفُوا اَوْ تَعْمَوْا

اَوْ عَنْ سُوءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِیْرًا

لا یحب اللہ الجہر بالسوء من القول۔ یعنی من احد ای بیاقب علیہ۔ یعنی من احد متعلق لا یحب کے ہو اور عدم ہونے سے یہ کہ اگر عذاب کرے گا اور حاصل آنکہ اللہ تعالیٰ کسی سے بدگویی کرنا پس نہ نہیں کرنا۔ اَلَا مَن ظَلَمَ کیا کیا بات تو اسے اگر وہ انقول سے جہر کیا تو اس سے مواخذہ نہ فرمایا گیا اور طریقہ اسکا یہ کہ اپنے اوپر ظلم کرنے والے کے ظلم سے لوگوں کو یا ظلم کو خبر دے اور اپہر بدعا کرے۔ واضح ہو کہ مفسر نے من احد سے مستثنیٰ نہ کے مقدار ہو ٹیکا اشارہ کیا لیکن ظاہر مفسر کے نزدیک اس ظلم استغناء منقطع ہو در نہ الا من ظلم ہوتا اور نیز بعض مفسرین بھی فساد ہو کیونکہ استغناء متصل کی صورت میں یہ منی ہو گئے کہ لیکن جس مظلوم نے ایسا کیا تو اس کو پس نہ کرنا ہو حالانکہ یہ نہیں بلکہ اس سے مواخذہ نہیں ہو پس حق یہ کہ استغناء منقطع ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول ابن عباس کہ اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ شہین پس نہ کرنا کہ بدعا کرے کوئی دوسرے پر لیکن اگر مظلوم ہووے تو اسکو خصمت ہے کہ اپنے ظلم پر بقدر ظلم کے بدعا کرے اور یہی معنی ہیں قولہ الا من ظلم کے اور اگر وہ صبر کرے تو اس کے لیے بہتر ہو رواہ علی بن ابی طلحہ عن۔ پھر اہل علم نے جہر بالسوء کی کنیت میں جو مظلوم کے واسطے دوا ہے اختلاف کیا ہیں ظاہر معنی یہ کہ مظلوم کو رواہ کہ ایسا کلام اپنے ظالم کے حق میں نکالے جو بد ہووے۔ اور ابن مالک جو زری نے اس آیت میں کہا کہ کوئی اگر تجھ کو بڑی بات کے تو بھی اسکو بڑی بات کہہ لے لیکن اگر وہ تجھ پر ہتھان باندھے تو تو اس پر ہتھان مست باندھ۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے رد آیت کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دوا دمی جو ابوسین گالی گلوں کرین تو گناہ اس پر جو جسے پہل کی جب تک کہ مظلوم اس سے تجاوز نہ کرے رواہ مسلم و ابوداؤد۔ اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جسے اپنے اوپر ظلم کرنے والے کے حق میں بددعا کی تو اسے بدلہ لے لیا رواہ الترمذی ابن ابی شیبہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و من انصر لظلم فاولئک ما علیہم من جلیل جس شخص نے بعد ظلم کے بدلایا تو ابوسین مواخذہ کی راہ نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ نہان کے حق میں اتنی بڑی کہ اگر کسی قوم کے یہاں نہان اترا اور انھوں نے اسکی ضیافت دکی تو اسکو رواہ کہ کھلے خزانے اس بات کا ٹکڑی کھیرے جو اس کے ساتھ کی گئی ہو یعنی یوں کہ میری ضیافت میں انھوں نے قصور کیا اور مجھ کو کیا اور یہی مجھ سے مروی ہے اور ظاہر یہ کہ آیت عام ہے ہر طرح کے ظلم کو شامل ہے اور یہ میں سے بعض نے استدلال کیا کہ نہان کی ضیافت در صورت استطاعت واجب ہے اور دیگر احادیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں اور بعض نے کہا کہ قولہ الا من ظلم کے یہ سننے میں کہ لیکن اگر کسی پر ظلم کیا جاوے کہ وہ جس سے بد بات کہہ تو اس کو عفو ہے کہ زبان سے جو بات نکالے اگرچہ خلاف شرع ہو اور اس قول پر یہ آیت در بارہ اولیٰ

اللہ تعالیٰ سے کافر بنا۔ **وَيُؤَيِّدُ وَنَ أَنْ يَكْفُرَ فَوَاطِينِ** اللہ و مسالیم۔ اور چاہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسولوں پر
 پھیرے تاہن ف یعنی تفریق باہین طور کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لا دین اور رسولوں پر ایمان لا دین۔ اور بعض نے کہا کہ سننے یہ ہیں کہ انھوں نے
 بعض رسولوں سے انکار کیا تو یہ کہ رسولوں سے انکار ہوا پس یہ فعل اللہ تعالیٰ اور رسولوں کے درمیان تفریق ہوا۔ اور یہ ظاہر ہے اس واسطے کہ
 اہل کتاب کمال رسولوں سے انکار نہیں کیا تھا اور نہ ایسا کیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور رسولوں سے انکار کیا مگر چونکہ اس طرح ہر جیسے بیان ہوا چنانچہ
 خود تفسیر فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَيَقُولُونَ نَحْنُ مُؤْمِنُونَ وَمَعْصُومِينَ بِمَعْصُومِينَ**۔ اور یوں کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں بعض رسولوں پر
 اور انکار کرتے ہیں بعض سے ف چنانچہ یہودی نے موسیٰ علیہ السلام کا انکار کیا اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد علیہما السلام سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ
 نے حضرت محمد علیہ السلام سے انکار کیا اور حضرت عیسیٰ پر بہتان باندھ کر انکار کیا کیونکہ وہ تو ایسے سچ پر ایمان لائے جو خدا کا بیٹا ہو عیسیٰ پر عیسیٰ
 علیہ السلام سے انکار ہوا ہے پھر احتمال ہے کہ ان لوگوں نے یہ قول بوجہ عداوت و دشمنی کے صاف کہا یا یہ مراد ہے کہ جب یہودی نے حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کی نسبت کہا کہ ہم ایمان لائے اور حضرت عیسیٰ و حضرت محمد علیہما السلام کی نسبت کہا کہ ہم ان پر ایمان نہ لائے تو گویا انھوں نے کہا کہ تو نہیں
 و کفر بعض **وَيُؤَيِّدُ وَنَ أَنْ يَكْفُرَ فَوَاطِينِ**۔ یعنی اہل کتاب یہودی و نصاریٰ چاہتے ہیں کہ کفر دیکھیں
 درمیان میں ایک نیا امر کی انکار پر چلیں ف حالانکہ یہ حق کوئی راہ نہیں ہو سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہی ایمان ہوگا کہ سب رسولوں پر ایمان لا دین
 اور جو کچھ وہ لائے ہیں اسکی اجالا یا تفصیل تصدیق کرے اور اگر اس میں سے کسی جز سے انکار ہو تو ان کی تصدیق نہ رہی پس ایمان نہ رہا جو حق ہو
 اور تصدیق کے سواے کفر ہی کے اور کچھ نہیں اس واسطے فرمایا۔ **أُولَئِكَ هُمُ الْكُفَرُونَ**۔ یعنی ان کی صفیت یہی وہ کافر ہیں۔
حَقُّمُ۔ ضرر تھا منسوب ہو نامہ انھیں منقول مطلق فعل محذوف کا ہوا و حق ذلک تھا بلکہ یہ کہ یہ سچے چلے جہاں قبل کے مضمون کی اور دیکھا گیا یہ ہے کہ وہ
 مدعی تھے جیسے انکہ یہ کفر نہیں ہے تو ہوا اس لیے درج میں فاصل اور خبر باقی اہم و زقا مہمہ رو کہ سے رد کردیا اور حاصل کچھ ایسے لوگ کفر میں ہونے
 ہیں قتادہ نے فرمایا کہ یہ لوگ دشمنان خدا یہودی و نصاریٰ ہیں کہ یہودی تو توریت دوسرے پر ایمان لائے اور عیسیٰ و انجیل سے انکار کیا اور نصاریٰ
 نے محمد صلیم اور قرآن سے انکار کیا اور یہودیت و نصاریت نکالی حالانکہ یہ دونوں بدعتیں ہیں اسلام کو چھوڑ دیا جس پر اللہ تعالیٰ نے تمام رسولوں کو
 بھیجا تھا اور ایسا ہی سدی و این جہے سے مروی ہے یا بھلا انھیں کافر و شرک ہونے میں شک نہیں پھر فرمایا۔ **وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ**
عَذَابًا أَلِيمًا۔ اور ہم نے کافروں کے لیے عذاب دلت دیا فرمایا جو عذاب ہمیں صیفہ اسم نامل ہو پس اگر جیسے امت دینے والا کہا
 جاوے تو عذاب کو ایسا کہنا مجاز ہے جس نسبت کے لیے ایسا عذاب کہ ذالما نہ۔ یعنی خواری والا یہود و عذاب درج ہو اور یہاں اگر آخرت
 میں لازم اور دنیا میں بھی بگشتہ اور واضح ہے کہ جو اخلاق پسندیدہ ہیں جیسے سچ بولنا اور ترس کھانا اور پسین اتفاق رکھنا اور ہمدردی کرنا اور
 ہوا فیری سے سبر کرنا اور امواد و اسباب و عیش و طرب میں گرفتار نہ ہونا اور کھانے پینے میں ہاتھام نہ کرنا وغیرہ ذلک سب شیئہ دیکھیں اخلاق ہیں اگر ان کے ساتھ سچ
 ہوں مثلاً سونین جو افراتو پسین شفق پیغیہ غالبہ باسلطنت و ہیبت ہونگے اور اگر ان کے ساتھ شیئہ دیکھیں یا اثر دکھلاو ان کے کو نامیں فلاح و عزت
 دنیاوی کے ساتھ ہونگے پس اہل اسلام پر فرض ہے کہ پسین اخلاق نبوت کی پیروی کریں۔ دیکھیں کہ اللہ عزوجل نے اہل ایمان کا ملین کی کسی تعریف
 فرمائی بقولہ۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ**۔ اور جو بندے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسولوں پر ایمان لائے ف یعنی سب رسولوں پر
 ایمان لائے دل سے تصدیق کی کہ حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت محمد صلیم تک سب اللہ تعالیٰ کے سچے رسول برحق تھے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے لائے سب برحق ہو اگرچہ ہمہ پیروی کرنا اس وقت فقط حضرت محمد صلیم کی واجب ہے لیکن ہر ایمان تصدیق سب کی کہتے ہیں تو صحیح ہے

ایسا کیا۔ وَلَمْ یُفَرِّقُوا بَیْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ۔ یعنی یہ نہیں کیا کہ بعض کو مانتے اور بعض کو نہ مانتے بلکہ سب کی برحق ہونے کی تصدیق کی
 اُولَئِكَ سَوَتْ نُؤُیْهِمْ اُجُودَهُمْ۔ تو ایسے نیک ایمان والے جو بندے ہیں عنقریب ہم انکو اُسکے اجر یعنی اُنکے اعمال کے
 ثواب کے ساتھ ساتھ دے دیں گے۔ اِسْمِ رَاسِ اَوَّلِکَ اِسْمِ مَوْحِلِ مِہم سے است محمد صلی علیہ وسلم کہ وہ اللہ تعالیٰ و سب سولوں پر ایمان لاتے ہیں جس طرح کہ انیس
 اِسْمِ رَاسِ مِہم سے واضح ہے پھر توراہ تو یہیم نبیوں اکثر و کی قرأت ہر سب حضرت حق عزوجل نے اپنی عظمت کے کلام فرمایا ہیں جو کچھ ثواب عطا فرمایا جائیگا کسی بند
 کے خیال میں کہہ سکتا ہے اور شخص کی قراۃ میں یہیم بالیا را الحقہ ہر ی یوہیم اللہ تعالیٰ۔ وَكَانَ اللّٰهُ عَفُوًّا رَحِيْمًا۔
 اور اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ اپنے اولیا کیو ایسے غفور ہر اور اپنے بندوں کیلئے رحمت والا ہوتے ہیں یعنی جو بندے اُسکے اوپر پورا اسطہ رسولوں کے ایمان
 والا شریک کفر چھوڑ کر اُسکے ولی ہو گئے ہیں اور تعالیٰ انکی لغزشیں بخشنے والا اور فرمانبردار بندہ و پیر رحم فرمایا الہی اور اس آیت میں بڑی میندگتی ہے کہ او
 تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ د اُسکے رسولوں پر ایمان لائیکا خاتمہ مغفرت و رحمت فرمایا پس اللہ تعالیٰ کے واسطے حمد و ثناء ہے کہ ضعیف بندوں سے اسقدر
 قبول فرمایا اللہ تعالیٰ ہمارا و سب سولوں کا ایمان صحیح سلاست کھلائے فرمادے

کَیْسَ لَکَ اَہْلَ الْکِتَابِ اَنْ تُنْزِلَ عَلَیْہُمْ کِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوْا مُوسٰی الْکَبِیْرَ

تجھے اُنکے ہیں کتاب والے کہ انہیں کتاب لادے۔ آسمان سے سو مانگ چکے ہیں موسیٰ سے اس سے بڑی
 مِنْ ذٰلِکَ فَقَالُوْا اِیْرٰنَا اللّٰهُ جَہْرَةً فَاَخَذَ نٰہُمْ بِالضَّعِیْقَۃِ یُظْلِمُوْہُمْ ثُمَّ اتَّخَذُوْا

الْعِجْلَ مِنْۢ بَعْدِ مَا جَآءَہُمْ الْبَیِّنٰتُ فَعَفُوْا کَیْنَ ذٰلِکَ۔ وَاتَّخَذْنَا مُوسٰی سُلْطٰنًا مِّمَّنْہُمْ۔
 بھڑا انشان ہو بننے پیچھے پھر ہم نے وہ بھی مہمات کیا اور دیا موسیٰ کو غلبہ صریح
 سَافَعْنَا فَوْقَہُمْ الطُّوْرَ مِیْمًا فِیْہُمْ وَقَلْنَا لَہُمْ اَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا

لَہُمْ لَا تَعْدُوْا فِی السَّبْتِ وَاَخَذْنَا مِنْہُمْ مِّیْمًا قَاطِعًا۔
 اور ہم نے اٹھایا انہیں پہاڑ اُنکے قول لینے میں اور ہم نے کہا داخل ہو دروازے سے سجدہ کر کے اور ہم نے کہا

زیا دتی مت کرو ہفتہ کے دن میں اور اُن سے لیا قول کاڑھا

اوپر کے کلام سے ظاہر ہو کہ ایمان لانا انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے کہ اسی ایمان کو قبول فرماتا ہے اور یہود و نصاریٰ نے
 جانبداری اور اغراض نفسانی سے اتباع کرنی شروع کی جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ تھی اور نفس کی پیروی میں جو پسند کیا اُسکو
 لے لیا اور جسے بڑھکر یہ حالت یہودیوں کی تھی چنانچہ اس کلام میں اُنکے وہ واقعات چند ذکر فرمائے جو صریح اُنکی حالت مذکورہ پر دلیل ہیں
 اور اُنکے ضمن میں بکثرت اخلاق و فساد و نفس کے عیوب برج ہیں کہ اُن سے کامل فائدہ اخلاص ایمان و اصلاح نفس پر چنانچہ غور سے دیکھنا
 چاہیے کہ فرمایا۔ کَیْسَ لَکَ اَہْلَ الْکِتَابِ۔ یا محمد۔ اَہْلَ الْکِتَابِ۔ یہود اور محمد جسے کتاب لے لینے تورات و لے جو اپنے کو یہود کہتے ہیں مانگتے ہیں کہ
 اَنْ تُنْزِلَ عَلَیْہُمْ کِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ۔ تو اتارا انہیں ایک کتاب آسمان سے ف ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ ایک بار کی محبوبہ ایک
 کتاب تاراجیے موسیٰ پر تورت اسی تھی اور یہ قرآن مجید نہ مانا جو حق و حق پر اکر کے نازل ہوتا تھا اور یاد رکھو کہ انکا یہ سوال کچھ اس غرض
 سے نہ تھا کہ ہم ایمان لے آویں بلکہ لغتاً تھا لینے کشتی و عداوت سے ایسی باتیں کرتے تھے کہ اقال محمد بن کتب السدی و قتادہ اور ابن جریر نے کہا

میں سے کسی کی بندگی کرنا تجویز نہ کر گیا پھر کہا کہ یہ سب ہوتوں جانور کی پرورش کرنے کے قال اللہ تعالیٰ اولئک لا انعام بل هم اضل ما یرئی بھید ہر کہ حقیقت باطنی میں چونکہ بڑے جانور سے بھی گرسے ہوئے تھے تو یہ پھیرا انکو ایسا اثر ہوا کہ اسکو پوچھنے لگے اور بعض علمائے ذکر کیا کہ اس پھیرے پر چونکہ خاک جیسا ہے ایک نثر تھا یا ور زیادہ باعث ہوا اس واسطے فرمایا۔ **فَعَفَوْنَا عَنْ ذَٰلِكَ** پھر بتے ان لوگوں کو عفو کیا یعنی جیسے ناپید نہیں کیا۔ **وَاَقْبَلْنَا مُوسٰی سُلْطٰنًا مُّبِیْنًا** اور دیا اپنے موسیٰ کو تسلط و کھلا ہوا اقتدار ظاہر ان لوگوں کے اور چنانچہ موسیٰ نے انکو حکم دیا کہ اپنی جانوں کو تو بہ میں قتل کرو یعنی تمہاری تو بہ یہی ہے کہ اپنے آپ کو قتل کر دو پس انھوں نے موسیٰ کی اطاعت کی اور انکار نہ کر سکے اور تحمل ہر کہ سلطان میں سے حجت و انصاف مراد ہو یعنی تو ریت و دیگر آیات کہ انھوں نے یہ واقعہ تو بہ بھی ہوا فعلی ہذا عفو کیواسطے توجیہ ہوئی کہ اگرچہ وہ لوگ معجزات باہرہ دیکھ چکے تھے لیکن اب جو اسکے کمال اعمال شریعت سے مراض نہوے تھے اور ہم میں کثافت کفر باقی تھی تو معاف کر کے تو ریت عطا ہوئی لیکن انھوں نے اسکے احکام کو جو ایک بارگی مجموعہ لکھے ہوئے تھے دیکھ کر سخت جانا اور انکار کیا تو اس کے فرمایا۔ **وَمَرَدْنَا فَوْقَهُمْ اَلْطُّورَ** اور اونچا کیا اپنے ان کے اوپر طور کو یعنی پہاڑ کو دت اور ابن عباس سے مروی ہے کہ جس پہاڑ پر سبندہ و نباتات ہو وہ طور کہلاتا ہے پس مفسر نے اشارہ کیا کہ معروف پہاڑ طور سینا امراد نہیں ہے پس بلند کرنا اس پہاڑ کا اس کے سر و پر مانند سا بہان کے۔ **یَهْدِیْکَ اَقْبَحُ** اس واسطے تھا کہ اُسے عہد دیا جائے کہ اس پر عمل کرے گا عہد و بیان کرو ورنہ پہاڑ تم پر ڈال دیا جاوے گا تاکہ خوف کر کے اسکو قبول کر لین اور یہ واقعہ کوہ طور سینا سے بہرہ و رسا حل کیمرہ ظنم ہر چہ ان عبور کر کے ہلاک فرعون کے بعد نبی اسرائیل پر سے ہوئے تھے واقع ہوا اس طرح انکی دوسری سرکشی بیان فرمائی۔ **وَقُلْنَا لَہُمْ اَرَادَ خَلُوْا اَلْبَابَ** اور بتے اُسے فرمایا کہ تم داخل ہو دروازہ میں دت یعنی اس قریب کے دروازے میں گھسو **سُبْحٰنَکَ** سجدہ کرتے ہوئے نہ اور یہ بیان پیشانی رکھ کر سجدہ کرتے ہوئے مراد نہیں بلکہ کوع کے طور پر جھکے ہوئے جانا مراد ہے کیونکہ قرینہ سے یہی ظاہر ہے۔ حالانکہ ان سرکشوں نے تو اسے اس حکم کو بھی جسطرح کہا گیا تھا نہ کیا بلکہ جو مڑ و منکے بل گھسیتے ہوئے چلے۔ واقع ہو کہ تو ریت قبول کرانیکا جب عہد دیا گیا تھا تو پہاڑ اُپھرنے لگا جانا کلام عہد میں مذکور ہے اور مفسر **جَلَّالٌ** نے **اَنْتَ بِضَاوٰی** و **تَشْفِی** وغیرہ کے قرین میں اخل ہونے کیوقت بھی یہ پہاڑ بلند کیے جانیکی تفسیر ذکر فرمائی ہے حالانکہ تو ریت کے معاہدہ کے بعد نبی اسرائیل ایک تھک جنگل میں پھنسے تھے پھر اسکے بعد قمر فرغ ہوا بلکہ حضرت موسیٰ نے اسی زمانہ میں جبکہ یہ لوگ جنگل میں پھنسے تھے فطرت پائی ہر پس شاید کہ یہ بارہ واقع ہوا ہو یا سو اقلیم سے ٹھکیا اور باوجود اسکے بھی ہرقام میں نا امل ہوئے تھے میں غلط واقع ہو گیا ظاہر اکثر روایات آمین بنی اسرائیل سے لگتی ہیں لہذا اصوب یہ ہے کہ جعفریات کریمہ میں آیا ہے اسقدر پر کتفا کیا جاوے اور قصص میں مذکور داخل نہ دیا جاوے کیونکہ آیات کلام اللہ سبحانہ کا سمجھنا ان قصوں پر ہوتوں نہیں ہوا اور مفسر **اَنشَارَ اللہ تعالیٰ** مابعدین اسکو تحقیق کر دیکھا۔ اور قنادہ سے روایت ہے کہ یہ بیان کیا جاتا تھا کہ یہ قریب بیت المقدس تھا اور ان کی کثیر نے بھی جزم کے ساتھ بیت المقدس ہی لکھا ہے اور بعض نے کہا کہ ایلیا اور بعض نے کہا ارجا وغیرہ اخل میں کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کی زندگی میں بنو اسرائیل بیت المقدس میں اخل نہیں ہوئے بلکہ یہاں نصوص نہیں کہ یہ زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں حکم ہوا تھا بلکہ سیاق انکی نا فرمانیوں کی اقتدار ہی اسی سے بہت کا قصہ فرمایا کہ۔ **وَقُلْنَا لَہُمْ اَرَادَ خَلُوْا اَلْبَابَ** یعنی اور بتے انکو حکم دیا کہ تم جاؤ رست کرو سنی کے زمین سے اپنے نیچے کے روز چھ عبادت کیواسطے سبکا موٹے فارغ کیا گیا ہے تو آمین حد سے تجاوز نہ کرو کہ اس روز چھلچھلکا ہوا نکار کرو۔ اور یونس نے نافع سے لافند و البقیع عین تشدید ال دایت کیا پس رصل لاقتدا تھا کہ تارکودال میں اذعام کرو یا اور یہ قصہ زمانہ داؤد علیہ السلام میں واقع ہوا اور وجہ یہ تھی کہ سمندر میں نیچے ہی کے روز چھلچھلکا ہوا نکار تھا اور اسی روز چھلچھلکا نکار سے آتی تھیں وہ نہایتی ایام ظالی جاتے تھے اور حالانکہ ان لوگوں نے نہ مانا۔ **وَاَخَذْنَا مِنْہُمْ مِّثْقٰلًا عَظِیْمًا**

ہے اسے اس بات پر گہرا عہد و پیمان لے لیا تھا کہ پھر بھی انھوں نے توڑ دیا یا سب تو انکی گستاخیوں و بد عہدیوں کا بیان ہوا جو انھوں نے حضرت موسیٰ و ابوبکر عینہ و بنی اسرائیل کے واسطے آج تعصب کرتے ہیں اور آئندہ انکی سزا مذکورہ بقولہ لگائے

فِيمَا أَنْفَضُوا أَرْمِيَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا

سوائے قولِ توڑنے پر اور مگر ہونے پر اللہ کی آیتوں سے اور خون کرتے پر پینہوں کا ناسخ اور اس کہنے پر کہ ہاں دہلی

عَلَفَ طَبْعُ اللَّهِ عَلَيْهَا بَكْرُهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قِلِيلًا وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَى

مَرْكِبُهُمَا نَا عَظِيمًا وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قُلْنَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ۖ

بڑا اومان بولنے پر اور اس گھنہ کو کہہ رہے ہمارا سچ عیسائی مریم کے بیٹے کو جو رسول تھا انکا اور
 مَا قُلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلَٰكِنْ شَيْءٌ لَّهُمْ وَاِنَّ الَّذِيْنَ اَخْتَلَفُوْا فِيْهِ لَفِيْ شِقَاقٍ مُّبِيْنٍ

ما ملکوہ وما صلیوہ ولیکن نسبه لہم و ان الیہن احسنوا لیس فی سبیبہ

مَسْأَلَتُهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمِ الْأَيْسَاعِ الطَّرِيقِ ۖ وَمَا هُوَ إِلَّا يَهْدِينَا ۚ بِنِذْرِهِ كَانَ اللَّهُ عَنِ الْإِثْمِ وَرَحْمَتِهِ عَلِيمًا

کچھ نہیں انکو اسکی خبر مگر اسکی رہنمائی اور اسکو بارانہیں دیکھ بکھ اسکو اٹھالیا اللہ نے نبی طوط اور سید الشہر پر دست عکس دالا

فِيهَا نَقَضِهِمْ مِمَّا قَضَوْا - اس میں ان کے جو تائید سمجھنے کے واسطے بڑھایا گیا یعنی قوی سبب سے ایسا ہوا اور با سبب ہے اور تعلق اس کا فعل محذوف ہے اسے لفظ ہم لپیٹ لینی ہم نے اُنکو ملعون کیا بعد میں

اُن کے توڑ دینے کے عہد میثاق کو۔ ہ۔ اور یہ حذف فعل بقرنیہ دوسری آیت کے کہ فرمایا انہما تقدسہم میثاقہم لغناہم
کہا لغنا اصحاب السبت الا یہ۔ اور میثاق یہ تھا کہ صفت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظاہر کریں کذا اقل ولیکن اوجہ یہ ہے

کہ یہ بھی سچلے ان امور کے تھا جو دنیا میں داخل تھے کیونکہ ان کے اہل بیت پر قبل کے واقع ہوئی کہ نبی جلیلہ السلام علیہ وسلم کی خدمت میں

ان گستاخوں کے عہد توڑ نیکے سبب **وَكُفِّرْ هُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ** اور آیات الہی سے کفر کرنے کے سبب **وَمَا يَأْتِي جُنُودَ بَنِي لُكَيْمٍ** ان گستاخوں کے عہد توڑ نیکے سبب **وَكُفِّرْ هُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ** اور آیات الہی سے کفر کرنے کے سبب **وَمَا يَأْتِي جُنُودَ بَنِي لُكَيْمٍ**

اور عیسیٰ اور محمد صلیم کی صدق نبوت پر دلالت کرنی عین و قتلہم الا نبیاء اور انبیاء کو قتل کر کے سبقت جیسے زیادتی کو قتل کر ڈالا۔ یعنی جو حق بغیر کسی سبب کے جس سے آحقاق قتل ثابت کریں بلکہ محض انسانی عداوت جن کی وجہ سے قتل کیا۔ وَقَوْلِهِمْ لَوْلَا

قلوبنا غفلت ہے اور بسبب اس غفلت کے کہ قلوبنا غفلت و یسے آنحضرت صلعم سے یہود نے ایسا کہا تھا چنانچہ سورہ بقرہ میں گذرا یہ قول تعالیٰ ہے ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُفْلَةٌ﴾ اور حتمال ہے کہ دیگر انبیاء علیہم السلام سے ان یہودیوں کے باپ دادا کے کہا کرتے ہوں اور مثنیٰ اُس کے یہ کہ ہمارے

دل ڈھکے ہیں جیسا کہ ابن عباسؓ حجاز و جماعہ تابعین سے مروی ہے اور یہ پابند قول مشرکین کے کہ قالوا قلون بنی اکثمہ ما دعونا الیہ الا یہ۔ اور بعض نے کہا کہ جبر غفلت ای قلنا او علیہ السلام سے دل تو خزانہ علم میں سبکو گئی رسول کی شریعت وغیرہ کی حاجت ختم نہیں ہے اور اولیٰ اصبح ہے اور سنی یہ کہ

سچے اپنے سرگرم کرتے ہیں با عدا کے اکران ہو کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور ان کے ہاتھوں میں ہتھیار ہوتے ہیں۔

ہو امین بنی ہاشمی۔ فلا یؤمنون الا قلیلاً پس نہیں ایمان لاتے مگر ان میں سے تھوڑے ف جگہ دو پر مہربان ہر عیسیٰ عبداللہ بن سلام غفر
اور اسکی تفسیر سورہ بقرہ گذر چکی۔ اور بعض نے کہا کہ الا ایمان قلیلاً۔ یعنی تھوڑا ایمان لینے پورا ایمان نہیں لاتے بلکہ بعض رسولوں پر انہیں کوئی کے جو کلام
ہر اسوئے کے بعض پر ایمان اور بعض سے انکار ہنر نہ کل سے انکار کے کفر اور۔ و یکفر ہم۔ ثانیاً عیسیٰ وکر الباء الفضل عینہ وین ما عطف علیہ
یعنی اور ملعون کیا ہونے انکو سبب اس کے کافر ہونیکے یعنی دوسری بار حضرت عیسیٰ سے کفر کیا اور یہ معطوف ہے بقضیم پر یا کفر ہم پر لیکن بار کو معطوف
فرمایا اسوجہ سے کہ معطوف معطوف علیہ کے درمیان قول بل طبع اللہ علیہا الخ سے فصل ہو گیا تھا اور نیز جب معطوف دراز ہو جائے تو اعادة بلا فصل
بھی ممکن ہے۔ و قولہ علی مکریمہمنا عظیماً۔ اور سبب انکی بدگوئی کے مریم پر برتان عظیم دگا کرت کیونکہ یہود نے ان پاک
بندی کو زنا کی تہمت لگائی لہذا اللہ علیہم ایسا ہی ابن عباس سے مروی ہے اور عظیم اسوجہ سے کہ زنا بد فعل ہے جس سے فرزند کا خون ہوتا ہے
مخصوص بلا کسی دلیل کے مخصوص جبکہ ولادت کے بعد حضرت عیسیٰ سے پوری بریت کے معجزات ظاہر ہوئے خصوص جبکہ حضرت عیسیٰ انکے قریب
معرہ غصے کہ پھوس بڑھے و بڑھیا سے پیدا ہوئے۔ عیسیٰ حضرت عیسیٰ بدون باپ کے مانند آدم کے بدون مان و باپ سے پیدا ہوئے تھے۔
و قولہ مکریمہمنا عظیماً۔ اور سبب اس قول کے جو فکر ہے کہ ہوسے انھوں نے کہا کہ۔ انا قتلنا المیسرۃ عیسیٰ بن مریم رسول
اللہ جسے قتل کیا ہر سچ عیسیٰ بن مریم رسول اللہ کو یہ لوگ سخرہ بن و ٹھٹھول سے کہتے تھے جیسے شکر بن کہ تھے حضرت
صلیہم کو کہا کہ یا ایہا الذی نزل علیہ لہذا کہ انک جنون میں مری کہ ہم نے قتل کر دیا سچ عیسیٰ بن مریم کو جو اپنے واسطے رسول اللہ ہونیکے مدعی تھے اور
شاہد اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی تکریم کے لیے یہ وصفت ذکر فرمایا بہر حال مراد یہ ہے کہ اپنے زعم میں وہ اوگلیسا جانتے تھے کہ ہم نے سچ علیہ السلام کو قتل
کر دیا حاصل یہاں تک یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے مجموعہ ان سب باتوں کی وجہ سے جو مذکور ہوئی ہیں انکو عذاب لعنت میں گرفتار کیا ہے پھر اللہ
تعالیٰ نے ان مردودہ کے دوسرے قتل میں کہ سب کی چنانچہ فرمایا۔ و ما قتلوہ و ما صلبوہ و لکن شہیدہم لکھم ما وراخون نے
عیسیٰ بن مریم کو قتل نہیں کیا اور نہ اسکو دی دی و لیکن آپر شبہ کیا گیا است یعنی ان بیکاروں نے تو اپنے زعم میں حضرت عیسیٰ کو جو اللہ عزوجل کا
رسول تھا قتل کر کے گناہ عظیم چکھ کر ہر ہر لیکن یہ یگان انکا غلط ہر حقیقت میں وہ قتل نہیں کرنے پائے اور نہ رسولی دی و لیکن انکی نظر و بین شبہ
کر دیا گیا اتنی شبہ لہذا قتل و المصلوب ہو صاحبہم عیسیٰ ای القی اللہ شہرہ علیہ فظنوا یاہ۔ یعنی جو قتل و مصلوب ہوا وہ انھیں کا ساتھی نہ
تھا جو سرغ بتائے لگیا تھا وہ عیسیٰ کے مشابہ کر دیا گیا یعنی اللہ تعالیٰ نے اس نسد کے فقط چہرے پر حضرت عیسیٰ کی شبہ است ڈال دی پس
یہود نے اسی کو عیسیٰ گمان کر کے قتل کیا اور رسولی دی و عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا و مخرج کتنا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سچ کہتے ہوئے
یا تو یہ کہ جبریل علیہ السلام نے آپر برکت کا ہاتھ پیر تھا پس سچ کہتے سمجھ تھے یا یہ کہ سبیل نہ تھے و کوڑھی کو سچ کرتے وہ اچھا ہو جاتا پس ہم نے
اس تھے یا کہ ستار زمین یعنی دائمی مسافر رہتے تھے اور مروی ہے کہ یہود مردودہ کے ایک گروہ نے کھلے خزانے حضرت عیسیٰ کے منہ پر انکی
مان کو گالی دی و بہتان باندھا پس حضرت عیسیٰ نے ہاتھ اٹھا کر دعا کی کہ میرے اللہ تعالیٰ جامع صفات کمال تو ہی میرا پروردگار ہے
انجی نے مجھ بندے کو اپنے کلمہ سے پیدا کیا اور رسول کیا میں ان لوگوں کی ہدایت چاہتا ہوں اور یہ اسطرح مجھے خوار بنا چاہتے ہیں تو
انکو لعنت فرما اور مجھے عفو کرے پس گاہ ان ملعونہ یہ جنھوں نے گالی دی تھی عذاب نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو سورہ بدر کر دیا اور
بعض روایت میں ہے کہ دوسرے ایسا واقعہ ہوا ایک مرتبہ سورہ ہوسے اور دوسرا گروہ بندہ ہوسے تھے باوجود اسکے ان ملعونہ کو تنبیہ نہ ہوئی اور
راہ راست نہ سوچی بلکہ اوندھی بچھ یہ مانی کہ بڑا ساحر زبردست ہے اور بادشاہ پر جادو اثر نہ کر سکا لہذا بادشاہ دمشق کے پاس گئے جو کافر

الحسن بن علی بن ابی طالب علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسے سچ سمجھو اور اسے مانو

ستارہ پوجتا تھا اسکو آادہ کیا کہ اُسے حضرت عیسیٰ کے قتل کا فرمان بھیجا اور بیت المقدس کا حاکم اپنے ساتھ یودیوں کو لیکر انکی تلاش میں ہوا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ قال ابن ابی حاتم حدثنا احمد بن سنان حدثنا ابو معاویہ عن لایث عن المنہال بن عمرو عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کہما ابن عباس نے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو آسمان پر اٹھا لینا چاہا تو حضرت عیسیٰ نکھر پڑے یاروں کے پاس آئے اور مکان میں بارہ حواریں تھے پس مکان کے چھوٹے سے ٹکڑے کے پاس کوٹھری میں آئے گویا اُنکے سر سے پانی پکنا تھا اور فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا ہو کہ بارہ مرتبہ میرے ساتھ کفر کرے گا بعد ازاں کہ اُسے چھ پران لانا تھا ہر کیا ہی پھر فرمایا کہ تم لوگوں میں سے کون اس بات کو اختیار کرتا ہے کہ مجھ سے میرے قتل کیا جائے اور جنت میں میرے درجہ میں میرے ساتھ ہو اور اسکے چہرے پر میری شبانہت ڈالی جائیگی پس ایک نوجوان اٹھ کھڑا ہوا کہ میں قبول کرتا ہوں اور یہ سب کم سن تھا پس اپنے فرمایا کہ تو بیٹھ جاگو یا حضرت عیسیٰ نے اسکو ناچھو کر ہٹا دیا پھر دوبارہ وہی بات کی تب بھی وہی نوجوان کس اٹھ کھڑا ہوا پھر چٹھا یا پھر تیسری بار اعادہ کیا تب بھی وہی نوجوان اٹھ کھڑا ہوا پس اپنے فرمایا کہ تیری ہی قسمت میں یہ دولت ہے پھر عیسیٰ کو ذرا سی نیند آگئی وہ آسمان کو اٹھا لیے گئے اور اس نوجوان کے چہرے پر عیسیٰ کی شبانہت ڈالی گئی اور یہودیوں کی دوا لگائی انھوں نے اس شخص کو گرفتار کر لیا جبہ شبانہت پڑی تھی اور قتل کر کے سولی دیدی پھر ان میں سے بعض نے حضرت عیسیٰ سے بارہ مرتبہ کفر کیا بعد ان تک انہر ایاں لایا تھا اور یہ سب تین گروہ ہو گئے ایک گروہ نے کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ رہا جب تک اُسے چاہا پھر آسمان کو چڑھ گیا یہ لوگ تو یقیناً میرے فرقہ ہی اور دوسرے نے کہا کہ ہم میں اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلا لیا اور یہ تصور یہ فرقہ ہی اور تیسرے فرقہ نے کہا کہ ہم میں اللہ کا بندہ اور اسکا رسول برحق رہا پھر اسکو اللہ تعالیٰ نے اٹھا لیا اور یہی مسلمان فرقہ تھا پھر دونوں کافر فرقوں نے لکھ فرقہ مسلمان کو قتل کر ڈالا اور ہر فرقہ مسلمان مٹا ہوا رہا یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور انہر حق بات کو نازل فرمایا تو ایمان لایا ایک گروہ نبی اسرائیل کا یعنی وہ گروہ جو زمانہ عیسیٰ میں ایمان لایا تھا اور کفر کیا ایک گروہ نبی اسرائیل نے یعنی جسے زمانہ عیسیٰ میں کفر کیا تھا پس قولہ تعالیٰ فایذنا الذین آمنوا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد سے مسلمان فرقہ کے دین کو کافر فرقہ پر ہر دوئی قال ابن کثیر وہ اسناد صحیح وقدر رواہ سعید بن منصور والنسائی وابن مردودہ وقدر رویت القصة بالفاظ مختلفہ فیما رواہ ابن جریر وسعید بن حمید وابن المنذر ومحمد بن اسحاق بن یسار رحمہم اللہ تعالیٰ نے ہر فرقہ کے خاص روایات مختلفہ کے ذکر کیے کیونکہ مزید افادہ سے خالی نہیں لیکن روایت مذکورہ بالا میں اپنے موقع پر لکھنا چاہیے قال ابن کثیر اور اس شخص پر عیسیٰ کی شبانہت ڈالی گئی گویا وہی عیسیٰ ہی اور کوٹھری کی چھت میں ایک روزہ ہو گیا اور عیسیٰ کو بیت لگائی اسی حال میں آسمان کو اٹھا لے گئے کہا قال تھالی واذ قال اللہ عیسیٰ فی تنویر کافک الی اللہ پھر ساتھ ولسے باہر نکلیے توجیب یہود کے دوا والوں نے نوجوان کو دیکھا تو عیسیٰ گمان کر کے رات میں پکڑ کر سولی دیدی ورنہ ساری کے ایک گروہ نے بھی یہود کے دعویٰ کو سمجھنے عیسیٰ کے قتل کیا ہے اپنی جہالت و نادانی سے یہ مان لیا سو اسے ان لوگوں کے چھوٹے نے اٹھا اٹھا یا جانا اٹھکھوٹے دیکھ لیا تھا جسے کہ باقیوں نے اپنی کتابوں و انجیلوں میں گمان یہود کے موافق یہی ذکر کیا کہ سولی دیدیے ہوئے کے پاس مریم رو یا کین اور سب بڑھیا کے بیٹے کو حضرت عیسیٰ نے زمرہ کیا تھا اُسے ساتھ دیا۔ باجہل یہ سب اللہ تعالیٰ کا امتحان ہے کہ اُسے نیکو لوگوں میں بتلایا اور اس ضمن میں عجیب و غریب کتب میں ابن ازجملہ ان لوگوں کو جسکی جہالت تھی کہ اوہام و گمان کی پیروی میں نسبت ہو عقلی و یقینی کے زیادہ سرگرم تھے بتلایا کہ وہ یسنا نچہ فرمایا۔ وای ان الی جن اختلفوا فیہ۔ اور جن لوگوں نے دوبارہ عیسیٰ کے اختلاف کیا ہے۔ کھنچ لیا ہے۔ تروہ اس سے شک میں تھے دست ای بن قلیہ حیث قال بعضهم لاداء المقتول الوجه ودم عیسیٰ واجسدہ لیس بجدہ فلیس ہو وقال آخرون بل ہو یسے عیسیٰ کے قتل سے شک میں ہیں چنانچہ بعض نے چہرہ پان میں مقتول کو دیکھا کہ چہرہ تو وہی عیسیٰ کا چہرہ ہی مگر بدن وہ نہیں ہے اور دوسروں نے کہا کہ نہیں یہی ہے اور بدن

بوجہ غم کے بگڑ گیا۔ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ۔ اور اس کے قتل کے ساتھ انکو کچھ قطعی علم نہیں تھا۔ اَلَا اَتْبَاعُ الظَّنِّ۔ لیکن فقط گمان کی پیروی کرتے تھے۔ یہ اشتنا قطع ہو کہ الّا بجتنے لکن ہر ای ممکن یہ لوگ پیروی کرے اس گمان کی جو انھوں نے اپنے خیال میں ٹھیک کر لیا اور گڑھ لیا تھا وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا۔ اور نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یہ بات یقینی ہو۔ پس یقیناً حال ہی جو نفی قتل کامو کہ ہر وقال بن کثیر یقول قتلوه یقیناً۔ یعنی نہیں قتل کیا اسکو در حالیکہ یقین رکھتے ہوں بلکہ شک و وہم کرنے والے تھے کہ شاید بدن بگڑ گیا ہو اور چہرہ تو وہی معلوم ہوتا ہے پس مشکوک تھے اور یقیناً قتل نہیں کیا۔ بَلْ رَفَعَهُ اللّٰهُ إِلَیْهِ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنی طرف اٹھالیا اور جب عیسیٰ کے حواریں نے رت کے بعد لوگوں سے پناہ مانگنے ظاہر کیا تو اور بھی زیادہ شک ہو گیا اگر کہا جاوے کہ ایسی ضمیمہ بجانب حق تعالیٰ راجع ہو حالانکہ یقیناً و تعالیٰ جسم و ہیکل پاک ہو۔ ورنہ اور کی شان پاک کے لائق ہی نہیں ہیں تو جو ارب یا گیا کہ ضافات مخدوہ ہر ای الی ہمارے۔ یعنی اپنے آسمان کی طرف اٹھایا۔ اور اعتراض کیا گیا کہ اضافت کا کوئی فائدہ نہیں بلکہ الی اسماء چاہیے تو جو ارب یا گیا کہ نہیں بلکہ اضافت سے یہ فائدہ ہر کہ ایسے مقام کی طرف اٹھالیا یہاں کسی دی کا ہاتھ نہیں پہنچ سکتا اس واسطے اہل تفسیر نے کہا کہ قول الی الی الی مکان لا یصل ہناک حکم انسان! ورنہ یہ معنی نہیں کہ ضمیمہ مذکور راجع بجانب مکان ہو کہ ال عمران میں قول الی متوفیک رافعہ لکی۔ الآیۃ میں ضمیر کا مرجع بجانب و تعالیٰ مصر ہے۔ اور بعض نے کہا کہ بسبب عظمت جلال الی کے بہت علوی نسبت حضرت باری تعالیٰ کی طرف قرار دی گئی ہے چنانچہ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے عرش کو ساتون آسمان کے اوپر فرمایا ہے مگر یہ اس معنی میں کہ یہ حقیقت اللہ تعالیٰ سے ہوا نہ کہ واسطے جس اعلیٰ محل استقرار پر ہو کہ بالقطع معلوم ہے کہ او تعالیٰ جسم و ہیکل ہر ای پس معنی قولہ رفعہ الیہ کے یہ کہ فعل الی اسماء اس واسطے احادیث میں آسمان کی طرف اٹھالیا جانا مذکور ہے۔ وَكَانَ اللّٰهُ عِزًّا۔ فی ملکہ اور اللہ تعالیٰ غالب ہے ہر ای و دشمنان میں حکیم۔ فی حصہ جو کہ تاہر وہ کمال حکمت ہر اگر چہ نیکہ نامچہ مخلوق کی عقل اس حکمت کو نہ پہنچے پھر واضح ہو کہ وہب بن منبہ کے قول میں شرعاً حواریں میں سب بصورت عیسیٰ ہو گئے اور آخر ایک نے اپنی ہان فدا کی، البیہ بن عبد عیسیٰ اٹھا لیا گئے اور دوسری وایت میں ہے کہ صبح ہوتے حواریوں سے ایک شخص کی نسبت حضرت عیسیٰ نے مرتد ہو جانے کا ہم اشارہ فرمایا تھا اور کہا تھا کہ مجھے دلیل نامو کہ فرشتہ کر گیا وہ یہود کے پاس پتہ بتا لیا گیا اور تیس درم پر لکھ لایا اور اللہ تعالیٰ نے نوجوان پر عیسیٰ کی شباهت ڈالی اور قتل ہوا پھر مرتد ہوا تھا تاہم ہو کر اپنا گلا گھونٹ کر مر گیا۔ و ہا ہا بن جریر اور محمد بن اسحق نے طول روایت میں نام حواریں کے ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ یہودی جب وڑ لیکر داخل ہوئے تو تعداد عیسیٰ مع حواریں کے جانتے تھے پھر جب شبہ عیسیٰ ڈالی گئی تھی اسکو قتل کیا اور عیسیٰ اٹھائے گئے پھر منجہ نقدا معلوم کے ایک کو جب کا نام یو دس ذکر یا بوطا۔ تھا کم پایا ساسی میں اختلاف ہو کہ یہ جسم تو اسی حواری کا ہو مگر چہرہ البتہ جبراً وسیع ہو اور اگر یہ وسیع ہو تو وہ کہاں گیا غرض کہ اختلاف پڑ گیا اور بعض نصاریٰ کا گمان ہے کہ اسی نے انکو پتہ بتایا مگر جو کہ اسی پر شباهت ڈالی گئی تو اسکو قتل کیا حالانکہ وہ جلاتا تھا کہ میں نے ہی انکو بتا دیا ہے میں عیسیٰ نہیں ہوں مگر اسکو قتل کیا پھر اللہ تعالیٰ دانا ہے کہ بات کیا واقع ہوئی لیکن یہ قطعی معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسیح علیہ السلام کو اٹھالیا اور دنیاوی خواہش غذا و پانی وغیرہ سے انکو قطع کر دیا اور عیسیٰ کا اسمائے پیر شہیدہ کر دیا گیا۔ اور ابن جریر نے یا اختیار کیا کہ حضرت عیسیٰ کی شباهت اُس کے تمام اصحاب پر طاری ہو گئی تھی ورنہ ہر کہ کہ ہر کو سر میں بست لاؤ ٹھیک پتا بناؤ ورنہ ہم تم سب کو قتل کر چکے اور انہیں سے ایک نے اپنی جان فدا کی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تعداد میں کی پائی جانے کی وجہ سے انہیں اختلاف ہو گیا اور شبہ پیدا ہوا اور ترجمہ کہتا ہے کہ روایت ابن ابی حاتم وغیرہ میں طریق سید بن جبرین ابن عباس صحیح الاسناد ہے واللہ اعلم فت عریس میں اس شباهت واقع ہو جانے کے اسرار کو یوں بیان کیا کہ قولہ و لکن شبہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی خلقت میں پاک و روح روحانی تھی جسے ہر اسرار آئی تھا پس اس نور کے ظہور سے وہ مرد و نکور مہ کرے تھے کیونکہ یہ ظہور خالص اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھا لہذا قدرت کا ظہور اس

اسی جگہ ان کی کتاب میں ہے ۱۱

باسمہ تعالیٰ نے انکو اپنے قریب لے لیا تھا البتہ انکی روح سے پردہ اٹھا دیا پس انکے بعض خاص مریدوں پر انکی روح کا نور ہوا جس سے
 وہ شخص انکے نقش سے منقوش ہو گیا اس واسطے کہ عیسیٰ کی صورت انکی روح کے نقش سے منقوش تھی اور یہ نور قوت الہیہ کا تھا اور اس سے عیسیٰ کو تائید
 قلبیہ ایمان تھی یعنی ایمان موجودات کو بدل دیتے تھے اور یہ نہیں ہو سکتا مگر ایسی طرح کہ اللہ عزوجل کا فضل ہو اگرچہ ظہور اسکا ایک ظہر خاص سے ہوا لیکن فعل
 انکی عزوجل اس سے پاک منزہ ہو کہ ایمان انسانی ناسوت کو لاہوت سے کچھ لگاؤ ہو جائے یعنی مثلاً انسان اگر جمادات سے کوئی کام لیتا ہے تو زمین بخل فی کلمہ
 جمادات کو بھی ہو جاتا ہے اور فعل باری تعالیٰ کے ظہور میں ظہر عیسیٰ کو کچھ بھی متزاج نہ تھا۔ اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عیسیٰ کو اس کیفیت سے
 اٹھا لیا ایمان یہ قیوں اشارہ ہے کہ او تعالیٰ کے علم قدیم میں یہود و نصاریٰ کی طبیعتیں معلوم تھیں وہ تمام لوگوں پر ظاہر کر دیں کہ یہ لوگ تقدس و تقویٰ سے نفرت
 کرتے ہیں اور شہید کی طرف مائل ہیں پس اللہ عزوجل کمال منزہ و مقدس ہو کسی تصور و خیال و تخیل کو مجال نہیں کہ اسکو ذہن میں لاوے وہ ہر شہادت
 سے بری ہو کوئی چیز اس کے مانند نہیں ہو اور یہ لوگ ایسے بود کی طرف مائل تھے جن میں شہادت ہو کیونکہ یہ لوگ ایسے ہیں کہ خیال و وہم کے بندے ہیں کیا تو
 نہیں دیکھنا کہ پھر شہادے کے پوجنے والے کیسی محبت سے اُسکے بندے بن بیٹھے تھے اور تو نہیں دیکھنا کہ نصاریٰ کس جرأت سے لڑکھڑکھ کر بولتے ہیں کہ ان انظر
 ہوسچ بن مریم اللہ وہی مسیح بن مریم ہیں اس طرف سے اٹھا نہیں انکو قدس صفات کی معرفت ہوتی لیکن غلطی بدائی میں انکی اور کسے تھیں کہ یہ دوسری طرف سے
وَأَنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا كَيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِمْ ۚ وَكَوَيْتُمْ أَفْقَاهُ لِيَكُونَ عَلَيْهِمُ شَهِيدًا
 اور زمین کوئی اہل کتاب میں سے مگر انکو ضرور وہ عیسیٰ پر ایمان لا دیکھا اسکی موت سے پہلے اور قیامت کے روز سے پہلے ان لوگوں پر گواہ ہوگا
وَأَنْ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا كَيُؤْمِنُوا بِهِ۔ یعنی اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں سے کوئی نہیں مگر وہ ضرور ایمان لاوے گا
 عیسیٰ پر۔ **قَبْلَ مَوْتِهِ**۔ اپنی موت سے پہلے جبکہ ملائکہ موت کو سنانے کر گیا مگر اسوقت ایمان کچھ نفع نہ دیکھا یا مہینی میں کہ عیسیٰ کی موت سے
 پہلے کیونکہ وہ قیامت کے قریب ہیں پھر تار سے جاؤ گے جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے جو جانا چاہیے کہ ان ناہیہ پر اور قولہ یؤمن بہ جملہ عیسیت ہی
 موصوفت تھو رفت کی چنانچہ احمد کو مفسر نے مفسر کیا اور یہ کہ حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہے اور عیسیٰ پر ایمان لانے کے معنی کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ عزوجل
 جل کا بندہ اور اسکا رسول ہو حق تھا اور قبل موت کی خمیر میں بعض کے کہ اہل کتاب میں سے ہر فرد کی طرف راجع ہے یا حضرت عیسیٰ کی طرف راجع
 ہو اور مفسر نے یہاں دونوں قول نقل کیے اور ترجیح نہیں دی کیونکہ سلف و دونوں قول ثابت ہیں مگر قول دوم ترجیح دیا گیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے مقام کو
 بھی تفصیل سے بیان فرمایا جسکی انھیں یہ کہ اہل تاویل نے منہ آیت میں اختلاف کیا اگر سب اوہیات کے منہ صحیح ہیں پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت
 کی کہ انھوں نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ نہیں مر گیا کوئی یہودی مگر انکو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لا دیکھا اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی
 کہ اہل کتاب سے خواہ یہود و مرادین فقال عکرمہ کہ کوئی یہودی نہ مر گیا مگر انکو گواہی دیکھا کہ عیسیٰ بندہ اللہ کا اور اسکا رسول ہو حق تھا قال اگر یہودی کی
 گردن ماری جائیگی تو بھی اسکی روح نہ ٹھیکگی یہاں تک کہ عیسیٰ پر ایمان لاوے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ ابن عباس سے یہ صحیح ثابت ہے اور ایسا ہی ہر
 عکرمہ و محمد بن سیرین سے صحیح ہے اور یہی قول تھا کہ جو یہود وغیرہ کا یہ اور ترجیح اس قول کی یہ کیونکہ کہ ہر ملت والا جب اسکی روح نکلتے کا وقت ہوتا ہے
 تو اسکو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگرچہ اسوقت ایمان لانا یعنی حق کو سچ جان لینا اور وہ سے کچھ فائدہ نہیں دیتا ایک یہ کہ ایمان کا دار تصدیق بالیسبب ہے
 اور اسنے معائنہ کر کے تصدیق کی پس ایمانی تصدیق نہوگی و دم یہ کہ نزع روح کا وقت وہ وقت نہیں ہے جو وقت کہ ایمان لانے کی اسکو تکلیف نہی
 گئی تھی پس بے وقت جب تصدیق کی تو بے فائدہ ہے۔ پس اس تاویل کی صحت پر حضرت ابی بن کعب کی قراءۃ بھی دلالت کرتی ہے کہ انھوں نے
 قولہ والہن اہل کتاب لا یؤمنن قبل موتہ پڑھا ہے کہ ان قراءۃ پر قبل موتہ کی خمیر لا مال اہل کتاب کی طرف راجع ہے ایسے ہی قبل موتہ میں ہر

واعد اذ اہل کتاب کی طرف راجع ہو اور ایک جماعت نے کہا کہ ضمیر اول بجا نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسری بجا نبی ہر واحد اذ اہل کتاب اجمعین اس جہیز نے اس کو
 ذکر کر کے اپنی اسناد سے عکرمہ سے روایت کی کہ انھوں نے فرمایا کہ کوئی نصرانی یا یہودی انہیں مرگیا مگر انھوں نے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا دیا پھر یہی آیت پڑھی
 قال مترجم قول عکرمہ اس آیت کی تفسیر نہیں اور نہ اس سے ضمیر اول بجا نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم راجع ہونا معلوم ہوتا ہے بلکہ ظاہر یہ کہ عکرمہ نے علم شرعی سے یہ
 بات بیان فرمائی کہ ہر یہودی و نصرانی اگر زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لاتا تو موت کے وقت جبکہ کچھ فائدہ نہ ہے ضرور یقین جان لیا کہ محمد صلی
 اللہ تعالیٰ کے رسول و بندے ہیں بلکہ عکرمہ کی نسبت قولہ وان من اہل کتاب لآتیت سے یہ بات ثابت ہوئی اور حق جو وہاں ہر وہی یہاں ہر انداز
 ضرور اس حق کو بھی معاف نہ کرے مرگیا بنا برآئیکہ توحید قول اول میں مذکور ہو اس پر سارے ایک جماعت نے کہا کہ ہر وہی حضرت عیسیٰ کی طرف راجع ہیں یعنی
 انھوں نے کوئی کتابی نہیں مگر انھوں نے ضرور حضرت عیسیٰ پر عیسیٰ کی موت سے پہلے ایمان لا دیا اور اس کی توحید یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب صلیب و جال کو قتل
 ہوئے کہو اسلئے ترتیب کے تو اس زمانہ میں جہاد سے سب ملین ایک ہو جاویں گی اور وہ ملت اسلام بشریعت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر سارے میدان جہیز
 و عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ وان من اہل کتاب لآیون من قبل موتہ کہ ابن عباس نے یعنی قبل موت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام
 کے اور ابو مالک نے کہا کہ حضرت عیسیٰ کے نزول کے وقت ہوگا کہ اہل کتاب میں سے کوئی باقی نہ رہے گا کہ ان پر ایمان لا دیا اور اس کا قال مترجم یعنی یہ ایمان
 لا دیا کہ عیسیٰ بندہ اللہ تعالیٰ کا واسکا رسول برحق تھا اور اسے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے کی خبر دی تھی وہ برحق ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لا دیا اور حضرت
 عیسیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی شریعت پر چلیں گے۔ اور حسن بصری سے منقول ابن عباس کے مروی ہے اور یہی قول قتادہ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم اور
 ہشیر و نکاح اور ابن جریر نے اسی قول کو ادنیٰ بعثت لکھا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی قول بے شک صحیح ہے کیونکہ یہود نے ان کے ساتھ ہو کر جاہل نصرانیوں
 نے حضرت عیسیٰ کے مقتول و مصلوب ہونے کا دعویٰ کیا تھا پس اس دعویٰ کو مردود و باطل ظاہر کرنا ان آیات کے سیاق سے مقصود ہے پس اللہ تعالیٰ نے ان
 آیات میں خبری کہ بات تحقیقی یون نہیں ہے چلیے یہود و نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ مسیح مقتول ہوئے بلکہ یہودیوں نے توفیق ایک شخص فیر کر جب حضرت عیسیٰ
 کی مشابہت ڈالی گئی تھی قتل کیا جا لیا کہ انہوں نے خود نہیں کھلی اور عیسیٰ کو قتل کیا تھا لے آسمان پر اٹھا لیا اور وہ زندہ موجود ہے اور قیامت کے کچھ پہلے
 اترے گا اور جال کو قتل کرے گا اور صلیب توڑے گا اور جہیز قول نہ فرما دیا بلکہ حکم دیا کہ اسلام لاویں یا تلوار سے قتل کیے جاویں پس اس آیت کریمہ سے
 آگاہی ہوئی کہ اس وقت تمام اہل کتاب سی بات پر ایمان لاویں گے کوئی بھی باقی نہ رہے گا قال مترجم اس سے رہے ہوگا کہ قول زجاج کا کہ آیت کریمہ میں عموم ہے
 اور اس قول میں خاص اس وقت کے لوگ ہوں گے اور وہ یہ کہ عموم اس وقت کے لوگوں کی طرف راجع ہے یعنی جو لوگ اس وقت ہونگے ان میں سے کوئی بھی
 یہودن اسکے باقی ہونگا ایمان نہ لاوے اور مترجم نے سورہ بقرہ کے پارہ ائم کی تفسیر میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت دربارہ حضرت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم فصل بھری ہے جو میں مذکور ہے کہ مسیح کی نسبت جو بہتانات لکھے گئے ہیں انکو وہی پیغمبر خاتم النبیین کی گرد کرے گا اور اپنے مسیح
 کو جاہلونکے بہتان سے چھوڑا دیا قال ابن کثیر اور قول اول اس آیت کی تفسیر میں ایک بیان واضح ہے اس واسلئے کہ حضور موت کے وقت ہر
 نفس کو حق ظاہر ہو جاتا ہے اگرچہ عاقل ملک موت کے وقت قیامت کی بیان کچھ نافع نہیں اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مقصود بھی اس آیت سے یہی ہے
 قال مترجم ہر حال کا کلام شہیر ہے کہ ان کے نزدیک راجع ہے اول میں اور شاید یہ نظر آخر آیت پر فرمایا۔ **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْكُمْ**
نُشِيرٌ مُّشِيرٌ یعنی قیامت کے روز انہیں عیسیٰ گواہ ہوگا کہ ان اہل کتاب پر اس چیز کا گواہ ہوگا جو انھوں نے اس وقت کی جبکہ عیسیٰ عیسیٰ ہو تھا یعنی
 قیامت کے روز اہل کتاب کے ان اعمال کی گواہی ہوگی جو انھوں نے کیا یا بد کیے ہیں چنانچہ یہود پر یہ گواہی ہوگی کہ ان شیعوں نے مجھے چھڑا دیا اور
 مارا ان کا قصہ اپنے گمان میں اور انہیں پر کیا اور نصرانی پر یہ گواہی ہوگی کہ انھوں نے راہ توحید سے ہٹا دیا کہ میرے جتنے بھائی ہیں ان میں سے بھی بڑے اور قتادہ نے

عن ابی النضر و جابر بن ابی انیس و ابن سیرین و عبد اللہ بن عمر و عمر بن عبد الوہاب بن سہمان و عمر بن عوف و خالد بن لیث بن الیمان رضی اللہ عنہم بیئنا دجال کے بارہ تین
ان صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہجرت کثیر سے احادیث مروی ہیں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ان صحابہ کثیر رضی اللہ عنہم کا احادیث اور ان کے ساتھ مجمع بن جابر و ابو شریحہ کی
حدیث کے ان حضرت صلعم سے نواز طور پر ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اترینگے اور معلوم ہوا کہ دمشق کے اندر سپید منارہ شری پر اترینگے مگر حج کہتا ہے کہ اول
نار عہد کبریت اترینگے اور اس وقت نماز خود پڑھا دینگے پھر صبح کی نماز میں امام ہندی کو حکم کرینگے کہ تم پڑھاؤ پھر نماز فجر پڑھو دجال سے اپنے جہنم گئے۔
شیخ نے لکھا کہ اس زمانہ میں مسیح مہدی بن جامع دمشق اموی کا ایک منارہ شکستہ ہو جائیے سنگ مرمر کا ایک منارہ اتفاق سے جانب شرقی پر تیار ہوا اس
گمان غالب ہوا کہ شاید یہی منارہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا محل نزول ہوگا مگر حج کہتا ہے کہ عجیب ہے نہ یہ بات یہ ہوئی کہ جامع دمشق سب سنگ سرخ کی بنی ہو کر
حضرت بن ایکہ جامع دمشق کے شرقی منارہ سپید پر اترینگے تو عجیب قدرت الہی عز وجل دیکھو کہ منارہ شرقی کے نیچے ایک یہودی کی کانٹنی اتفاق سے باروت
اڑی تو وہ منارہ گر گیا پس یہودی نے اپنی جان وال کے خوف سے فوراً سنگ مرمر کا منارہ بہت جلد بنایا اور حضور سلطانیین ہاتھ جوڑ کر حاضر ہوا اور دمشق کے
مسلمانوں کو غاشی لایا کہ میں نے عداوت سے حرکت نہیں کی اس وقت سلطان نے اسکو معاف کیا لیکن کہا کہ تو نے سنگ سرخ میں یہ سنگ مرمر کیوں لگایا اسے
عزل کیا حضور میں نے جان کے خوف سے سنگ سرخ کے سنگ مرمر بنادیا تاکہ مسلمانوں کو میری جانب سے شک نہ ہو اور یہ غلطی پیشک ہوئی پھر یہودی کو
روپیہ دیدیا لیکن علمائے نفوی دیکھا کہ اسکو گرانا چاہیے پھر حسب حدیث پر نظر پڑی تو یقین ہوا کہ شاید یہ وہی سفید منارہ تیار ہوا ہے پھر عیسیٰ اترینگے
اگر اللہ رب العالمین پھر ابن کثیر نے محل نزول عیسیٰ اور ان کا علیہ ذکر کرینگے بعد کچھ کہ اوپر حدیث ابو ہریرہ سے معلوم ہوا کہ حضرت عیسیٰ بعد نزول کے چالیس
برس ٹھہریں گے پھر وفات پانچویں اور سلمان کثیر نماز پڑھینگے اور سلم کی حدیث عبد اللہ بن عمر میں کہ سات برس ٹھہریں گے پس اللہ اعلم احتمال یہ کہ قبل اٹھائے
جائے اور بعد اٹھائے جائے انکی مجموعہ امانت ابن کثیر کو ہوگی صبح قول ابن کثیر میں کہ تیس برس کے اٹھائے گئے تھے اور ایک حدیث میں ایسا عیسیٰ تیس برس
نہ کر رہا اور ابن عساکر نے جو اپنی تاریخ میں حضرت عیسیٰ کا ایک سو پچاس برس کی عمر میں درحاکم نے ایک سو میں برس میں روایت دیکھا یا جانا حکایت کیا
ہو وہ قول شاذ غریب ہے اور مگر حج کہتا ہے شیخ جلال نے بھی اس تفسیر میں ہی قول جو ابن کثیر نے صحیح کہا ہے اختیار کیا اور مگر حج نے ال عمران میں
ولادت عیسیٰ دیکھا ہے جسے کی تفسیر قولہ اذ قال اللہ یا عیسیٰ انی متوفیک رافعک الی الایہ میں یہ بحث ذکر کی ہے اور ابن عساکر نے تاریخ میں بعض سلف سے
حکایت کی کہ وہ نبی صلعم کے حجرے میں دفن ہوئے قلت ایسا ہی دیگر محدثین نے بھی اسکو بعض آثار کی طرف منسوب کیا اور لطیفہ یہ کہ
حجرہ مبارک میں ایک جگہ خالی ہے

فَيُظْلَمُونَ الدِّينَ هَادُواً وَآخَرُ مَا عَلَيْهِمْ طَيْبَتْ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَلٍّ هُوَ عَنْ سَبِيلِ
سورہ کے گناہ سے بچنے حرام کین انہر کی پاک چھین جو انکو حلال تھیں اور اس سے کہ اگتے تھے اللہ کی راہ
اللہ کثیراً ۱۰ وَاَخَذَهُمُ الرِّبُو وَقَدْ نَهَوْا عَنْهُ وَاَكْلَهُمُ امْوَالِ النَّاسِ
سود لینے پر اور انکو اس سے منع ہو چکا ہو اور لوگوں کے مال کھانے پر
بِالْبَاطِلِ وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۱۱ لَكِنَّ الرَّاْسِيْنَ فِي لَعْنٍ
ناحق اور تیار رکھی ہے انہر منکران کے واسطے دھوکہ کی مار لیکن جو نابت ہیں
مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يَوْمَئِذٍ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ
آئین اور ایمان واسے سونائے ہیں جو آقا تجہر اور جو ترا تہے پچلے اور آخر میں نماز پر

الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ

قائم رہنے والوں کو اور دینے والے زکوٰۃ کے اور قین رکھنے والے اللہ پر اور کھیلے دن پر ایوں کو ہم دینگے

ع ۲۷

أَجْرًا عَظِيمًا

بڑا ثواب

فَيُظْلَمُ - ای بسبب ظلم یعنی بسبب ظلم صادر ہونے کے اور ضیاعی نے لکھا ای فبای ظلم یعنی بہت بڑے ظلم صادر ہونے پر - مِنَ الَّذِينَ

هَٰذَا قَوْلُ - ہم یہود - ان لوگوں کی طرف سے جو یہود ہوئے اور وہ یہودی ہیں - حَرَّمَ مَنَّا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٌ أُحِلَّتْ لَهُمْ

ہم نے حرام کر دیں انہیں وہ طہیات جو ان کے لیے حلال تھیں مگر یہ طہیات جنکو حرام فرمایا وہ سورہ انعام کے قولہ وعلی الذین ہادوا حراما کل ذی ظفر الا

بین مذکور ہیں - واضح ہو کہ آیت کریمہ سے اتنا ضرور معلوم ہو گیا کہ یہود پر اللہ تعالیٰ نے طہیات کو ان کی طرف سے ظلم صادر ہونے کے سبب حرام کیا اور

یہی تفصیل تو واحدی نے لکھا کہ وہ تحریم طہیات کی کس نبی کی زبان پر اور کیونکر اور کب ہوئی گئی تو اس میں مجھے کوئی قطعی بات نہیں ملی اور

خازن نے اس قول کی تصدیق کی اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ تحریم کبھی تو قدری ہوئی ہو اس کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے اجراء تقدیر اس طرح

کی کہ انھوں نے کتاب توریت میں اس طرح تاویل و تحریف و تبدیل کی جس سے اشیاء حلال انہیں حرام ہو گئیں پس اللہ تعالیٰ کے شکنجہ میں کھینچ

دینے سے انھوں نے اپنے اوپر سختی کر کے بہت چیزیں حرام کر لیں - اور کبھی شرعی مجھے اکلہ اللہ تعالیٰ نے توریت میں بہت وہ چیزیں جو پہلے

حلال تھیں ہوا سے اُنکے جو یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لی تھیں حرام کر دیں کہ امر فی قولہ کل لطفام کان حلالا لنبی اسرائیل الا یہ -

اور باوجود اسکے وہ لوگ افرابا ندھے جاتے تھے کہ یہ چیزیں کچھ بہت نہیں بلکہ نوح و ابراہیم سے حرام چلی آتی ہیں چنانچہ اسکایان گر چہ کچھ پھر ظلم

پر عطف کیا تو لہ - وَيَصِدَّ هَر - النَّاسِ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - دینہ صدار کثیروا - اور بسبب اُنکے روکنے کے لوگوں کو سبیل اللہ یعنی

اللہ کے دین سے بہت روکنا یہاں یہود یونہی طہیات حرام ہونے کے سبب بیان فرمائے جنکا مرجع انھیں یہودیوں کے فسق و فجور میں اول سبب

یہ کہ انھوں نے ظلم بہت کیا دوم سبب یہ کہ انھوں نے راہ حق سے لوگوں کو خوب روکا سبب سوم قولہ تعالیٰ وَآخِذْهُمْ بِالْأَيْمَانِ وَاذْكُرْ

عَنْهُمْ - اور یہود کے سود لینے سے حالانکہ اس سے منع کیے گئے تھے یعنی توریت میں اس سے منع کیے تھے اور سبب چہارم قولہ تعالیٰ وَ

أَكْلُهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْباطِلِ - اور ناحق لوگوں کے مال کھانے سے ناحق مال کھانے سے یہ امر کہ معاملات کے فیصلہ کرنا

رشوت لیکر ناحق حکم دینے تھے جو توریت کے خلاف ہوتا - وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا - اور ہم نے ان کافروں کے لیے

عذاب الیم جیسا کیا ہوتا پھر چونکہ یہود میں وہ بعض بھی تھے جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام کے تو انکا استدراک فرمایا بقولہ لَكِنَّ الْبَاطِلَ لَأَشَدُّ

فِي أَعْيُنِهِمْ مِنْهُمُ - لیکن وہ دشمنی میں جو ان میں سے راسخین فی العلم ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام حضرت ابن عباس نے فرمایا - عبد اللہ بن سلام

وعلی بن سعید و زید بن سعید و اسید بن سعید جو کہ اسلام میں داخل ہوئے اور محمد صلعم و قرآن کی تصدیق کی اُنکے حق میں یہ آیت نازل ہوئی بقولہ لکن

الراشخون فی العلم - اور سوخ فی العلم سے مراد یہ کہ علم نافع کے ساتھ دین میں اُنکا قدم ثابت ہے - وَالْمُؤْمِنُونَ - المهاجرون و الانصار یعنی مومنوں سے

مراد یہود و مجاہدین و انصار ہیں جو انحضرت صلعم پر ایمان لائے ہوں اسکے کہ اہل کتاب ز سابق ہوں اور یہود کے راسخین فی العلم بھی اگرچہ مومنین تھے

لیکن اہل کتاب میں سے ایک نام سے معروف تھے اُحاصل جو لوگ یہود میں سے علم حق پر ثابت قدم ہیں اور مومنین مجاہدین و انصار یومنون

بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ - تو یہ سب یقین مانتے ہیں جو تجھ پر اترا اور جو تجھے پہلے اترا - وَالْمُتَّقِينَ الصَّلَاةَ

ایک جماعت کی قراۃ میں والمقیمون الصلوۃ پس باقبل پر عطف ہوا اور ایسا ہی مصحف ابن سعود میں ہے لیکن جمہور کی قراۃ میں والمقیمین نصب ہے اور
یہی مصحف ابی بن کعب میں ہے اور ابن جریر نے کہا کہ جمیع مصاحف الائمہ میں یوں ہی ہے اور جسے اسکو کاتب کا سہو مار کیا اسکا قول مردود ہے اور یہی قراۃ تیار
صحیح ہے پھر اعراب نصب اسکو بنا برآئیکہ منصوب علی المدح ہر ای وادح المقیمین الصلوۃ اور یہی کراہوں ان لوگوں کی جو نماز ٹھیک کہتے ہیں جیسے تولد لعائے و
الوفون بعدہم اذا غابوا والصابرین فی اباسار الایہ میں آیا ہے اور یہ وجہ اعراب رنج ہے ابن جریر نے کہا کہ کلام عرب میں ایسا شائع ہے اور ابن جریر نے
اختیار کیا کہ مراد اس سے ملائکہ ہیں اور ابن کثیر نے اسکو منظور فیہ قرار دیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ایسا مراد ہیں لینے ایمان لاتے ہیں ما انزل لیک وما
انزل من قبلک انبیاء پر اور یہ وجہ ہے اور خفش نے جو اسکو مستبعد جانا تو مہر و نہ بتوجہ وجہ اسکو رد کر دیا ہے اور جانا چاہیے کہ عائشہ سے مروی ہے کہ
انے جب المقیمین الصلوۃ وغیرہ کو پوچھا کیا تو جواب یا کہ یہ کتاب کی غلطی ہے پوشیدہ نہیں کہ ابو عبیدہ وغیرہ نے ایسے آثار کو استخراج کیا اور طایک مکرط
مفسر جلال نے مقدّمہ اتقان میں نقل کیا ہے لیکن محفوظ ہذا ان آثار کا اگرچہ طرح منقول ہے مگر ظاہر یہ دون جرح راوی ہو لیکن بلا علت ہونا غیر
مقبول ہے اور ایسا ہی جو عثمان سے مروی ہے کہ مصحف جب لکھا گئے سائے گیا تو کہا کہ میں اس میں کچھ نہ دیکھتا ہوں جسکو عربی اپنی زبان میں درست کر لینگے
تب کہا گیا کہ آپ کیوں نہیں بنا دیتے ہیں تو کہا کہ چھوڑو اس سے کوئی حرام حلال یا حرام نہیں ہوا جاتا ہے یہ روایت بھی غیر مقبول ہے اور ابن لابانہ
نے کہا کہ اسکی اسناد متصل نہیں ہے اور مفسر نے متعدد طرق سے مقدّمہ میں نقل کر کے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ اسناد متصل ہو لیکن یہ طرق و روایات سب سی طریق
سے ہیں جبکہ محفوظ وغیرہ معلول ہونا ثابت نہیں ہوا اور ابن لابانہ نے خوب کہا کہ یہ بات محال تھی کہ عثمان اپنی نظر سے کوئی فاسد چیز مصحف میں دیکھتے
اور اسکو غیر کے اصرار پر چھوڑ دیتے اور علامہ برین قرآن تورسول اللہ صلی علیہ وسلم سے متواتر منقول ہے پس کہہ کر ہر کتاہر کہ امین کن ہو جبکہ حفاظ اصحابہ یقین نے
جمع ہو کر جمع کیا اور انھیں سے کہن ہو تو دوسرے عرب کیا اصلاح کر نیگے علامہ برین ذائق خط مصحف اور اسکی خمیونن جیسا کہ مفسر نے مقدّمہ اتقان میں لکھا
ہر صحابہ کو یہ طوطی تھا کہ کچھ نہ کہہ گمان روا ہو گا مگر کچھ کتاہر کہ سب صحیح یہ بات ہے کہ قرآن مجید ان سے متواتر منقول ہے اور یہ روایات احادیث متفرقہ ہیں تو کھلا متواتر
کے مقابلہ میں کہیں ایسی روایت پر التفات ہو سکتا ہے لیکن معلوم کہ راوی نے کیا سنا اور کس موقع پر سنا اور کیا سمجھ لیا وہی روایت کر دیا اور زحشری ح
نے کشاف میں لکھا کہ جو کوئی یہ گمان کرے کہ مصحف کے خط میں کمن واقع ہوا اسکی بات قابل التفات نہیں ہے ہر ان ایسے بعض لوگوں نے اسطرن التفات
کیا ہے جو جعفر بن زید بن جندب کی کتاب پر کبھی نظر نہیں ڈالی اور نہ انکو زبان عربی و انکی بول چال کے طریقوں سے آگاہی ہے اور نہ انکو نصب بمع
واختصاص کی خوبیاں ہیں سے کلام میں تفنن تمام حاصل ہوتا ہے کچھ خبری حالانکہ یہ ایک باب سبع ہے جسکو سہلیمو کہے نے مثالوں و فتاویٰ سے خوبصورت
نو کر فرمایا ہے اور یہ بات اسپر پوشیدہ ہے کہ اگلے طبقہ واسے باوجودیکہ بلند ہمت تھے اور اسلام پر غیرت رکھتے تھے کیسے وہ کتاب اللہ عزوجل میں ایسا رخ
بھڑکاتے جسکو کچھ نادان لوگ جنکو مذاق عرب میں اسقدر رشک نہ تھا کہ نہیں ہر نہ کہہ کرین حالانکہ یہ لوگ تو کبھی زبان سے اپنے کو امین ملاتے ہیں اتنی کلام
اور یہ تقریر بہت ہی بد ہے اور بک بک کرنا فصول ہر مرد و نیکو کو حق سے درگزر کرنا زہر سے بدتر ہے اور قول سہلیمو کہ کوزجاج وغیرہ ائمہ نحو و تفسیر نے ارجح قرار
دیا ہے اور نادر کو قائم رکھنا اعلیٰ و اشرف و بہت قابل مدح ہے اور یہ ایک رکن قریب یا اصل اعتقاد ہے پس اللہ تعالیٰ نے ایک عرابت بجا لایا کہ میں ان جنمکی
مدح کرتا ہوں جو نماز ٹھیک کہتے ہیں۔ **وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ**۔ اور ایسے بند بھی مدح ہے جو زکوۃ دیتے ہیں۔ **وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ**
الْيَوْمِ الْآخِرِ۔ اور ان بند کی مدح فرمائی ہے جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لاتے ہیں۔ **أُولَٰئِكَ سَنُوْثِيْهِمْ**۔ جن کو اکثر قراۃ
ہے اور سہلیمو کہے ہیں یا ایہ قرآن ہر آجہا اعظمیٰ۔ ایسے بند کو ہم اللہ تعالیٰ نے ثواب عظیم عطا کر نیگا وہ جنت ہے اور اسے آمل اس جہنم
میں سے جنت بھی ہے مگر مفسر نے بنظر قبالہ کہا کہ یہود و کافروں کو عذاب الیم سے عید ہوئی ہو ورنہ ہر پس راسخون و مؤمنون و مقيمون الصلوۃ

پہنے وحی بھی تیری طرف سے وحی بھی نوح کو اور ینون کو اُس کے بعد اور وحی بھی ابراہیم کو اور اسمعیل کو
وَاسْمٰعٰلَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطَ وَعِيسٰی وَاٰیُوْبَ وَيُوْنُسَ وَهَارُوْنَ وَسَلٰمٰنَ وَآدَمَ
اور اسمعیل کو اور یعقوب کو اور اُسکی اولاد کو اور عیسیٰ کو اور ایوب کو اور یونس کو اور ہارون کو اور سلیمان کو اور پہنے دی
دَاوُدَ زَكَرِيَّا وَرَسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَیْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُلًا كَمْ نَقُصُّهُمْ

لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا

لوگوں کو اللہ پر الزام کی جگہ رسولوں کے بعد اور اللہ عز و جل پر ہر حکمت والا

محمد بن اسحاق نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ یہودی سچین اور عہدی بن زید نے کہا کہ اے محمد ہم نہیں جانتے کہ موسیٰ کے بعد اللہ تعالیٰ نے کئی شجر پر چھ انار اتاری وہی بارہ بن اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اِنَّا اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ كَمَا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِ
وَ اَوْحَيْنَا اِلَى اِبْرَاهِيْمَ۔ یہ بھی تشبیہ ہے۔ واسْمِعِيْلَ وَاسْمٰحَ۔ یعنی حضرت ابراہیم کے دونوں بیٹے خنن سے اسمیل بڑے تھے
وَعِيقُوْبَ۔ یعنی اسحق کے بیٹے۔ وَ اَلْاَسْبَاطُ۔ اولاد۔ یعنی یعقوب کی اولاد کیونکہ اسماعیل یعنی یعقوب کی اولاد میں سبط و اسباط کا
لفظ ایسا ہی بولا گیا جیسے کہ اولاد اسمیل میں قبیلہ و قبائل کا لفظ بولا جاتا ہے۔ وَ عِيسٰى وَ اَيُّوْبَ وَ يُوسُفَ وَ هٰرُونَ وَ سُلَيْمٰنَ
وَ اٰدَمَ وَ اٰوَدَ۔ ابابہ۔ یعنی سلیمان کے باپ کوہن بُور۔ زبور بالغ جمہور کی قرات ہے اور یہ نام اس کتاب آسمانی ہے جو داؤد کو ملی تھی اور
سین اخلاق و فعل و ذکر و اذکار تھے اور عل احکام و شرائع کا توریت ہی پر رہا پھر انجیل۔ یہ کچھ توریت نسخ ہوئی ہر اور مجزہ کی قرات میں
زبور بانضم ہے پس وہ مصدر ہے بمعنی مفعول و مزبور ہے اور معنی اس کے مکتوب بن آکا اسل و محمد نے تجھے وحی فرمائی جیسے ہم نے وحی فرمائی تھی یعنی پرا
اور ان کے بعد واسے انبیاء پر ور جیسے ہم نے وحی فرمائی تھی ابراہیم پر اور ان کے دونوں بیٹے اسمیل و اسحق پر اور اسحق کے بیٹے یعقوب پر اور یعقوب کی اولاد

اسی قدر کہ بولنا مقصود ہو۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ صحت موسیٰ کیا تھی فرمایا کہ سب عبرت تھے عجب اس شخص سے جو اپنے منے کا یقین کرے پھر وہ
خوش ہوتا ہی عجب اس سے جو تقدیر کو اپنا ہر پھر کو شمش کر لے پر آدہ ہو کر رنج کرتا ہی عجب اس سے جو دنیا اور مکی لوٹ پوٹ کو دیکھتا ہی پھر ہر مصلحت ہوتا
ہی عجب اس سے جو عاقبت میں کل کے روز حساب کا یقین کرتا ہی پھر عمل نہیں کرتا ہی میں نے کہا یا رسول اللہ جو آپ پر نازل ہوا اس میں بھی کچھ ایسے نصائح
و عبرت میں سے ہی جو ابراہیم و موسیٰ پر آئے تھے فرمایا ہاں پڑھا اسکو قد اطلع من ترکی و ذکر اکرم رفعلی بل تو نرون الحیدۃ الدنیا و الاخرۃ خیر و البقی ان ہذا فی صحت
الاولی صحت ہر پھر موسیٰ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے وصیت فرمائیے۔ فرمایا کہ میں تجھے اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کرینی وصیت کرتا ہوں کہ تیرے سب کام
کا سر ہو میں نے کہا کہ کچھ زیادہ کیجیے۔ فرمایا کہ تلاوت قرآن یا ادائی کو لازم کر کے تیرے لیے آسمان میں ذکر و رزین میں نور ہو میں نے کہا کہ اور زائد کیجیے فرمایا
کہ بہت تنہی سے بچا رہ کہ دلو ماری اور چہر کا نور رکھتی ہو میں نے کہا اور کچھ زائد کیجیے۔ فرمایا کہ ہر ماہ لازم کر کے کہ میری موت کی یہاں بیت ہی ہو میں نے کہا
اور زائد کیجیے فرمایا کہ خاموشی اختیار کر کر نیک بات میں بول کیونکہ خاموشی فیہا لکھ گات کی ہو اور دینی کام پر مدد کرتی ہو میں نے کہا کچھ اور زائد کیجیے فرمایا کہ اپنے
سے نیچے کو دیکھ اور اونچے کو مت دیکھ اس سے سزاوار ہر کہ تو نعمت الہی کی تحقیر نہ کرے اور نہ بد کا سے۔ میں نے کہا کہ اور زائد کیجیے فرمایا کہ سیکھو دلو دوست رکھو اور
انکے ساتھ بیٹھا کر کہ یہ سزاوار ہر کہ تو نعمت الہی کو اس سے بد کا سے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اپنے قرابت کسب کھ اگر چہ تجھے الگ کریں۔ میں نے کہا
کہ اور زائد فرمایا کہ حق بات کہہ دے اگر چہ کڑوی لگے۔ میں نے کہا کہ اور زائد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی کی الامت سے مت ڈر پھر میرے سینہ پر
ہاتھ مار اور فرمایا کہ ایو و زین عقل مند تیرے اور زمین پر پھر گاری شل باز رہنے کے اور زمین کوئی حسب اندہ خوش خلقی کے ہنر اور وہ این کچھ بڑا
ہو قدر رواہ البیہاقم علیہما الصحتہ وغیرہ و تکفیر ابن جوزی من اجل ہریم بن ہاشم الراوی الذی حکم فیہ غیر واحد من ائمۃ الحجج و التعذیل و وقوع عدد الانبیاء و ہا من
الت لعت فی روایۃ احمد وغیرہ و صحابہ بن حبان احکم نے اپنے ابن کثیر نے جو روایت وارد کی اس میں ابن جوزی نے بوجہ ہریم بن ہاشم راوی کے کلام کیا اور
روایت نام احمد میں تعداد انبیاء اقرب ایک لاکھ نہ کو ہر اس کو بن حبان و حاکم نے صحیح کہا ہے۔ **و کلمہ اللہ موسیٰ**۔ بلا واسطہ نہ لکھا گیا۔ یعنی
اللہ تعالیٰ نے کلام کیا موسیٰ سے بدون کسی واسطہ کے کلام کرنا تف اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ نے سننے کا جواب کھار دیا یہاں تک کہ موسیٰ نے کلام باری
تعالیٰ کو سنا اور یہ فضیلت خصوص موسیٰ کو حاصل ہوئی۔ اور مفسر نے بلا واسطہ کی قید زائد زمین لگائی بلکہ توضیح کردی جو نفس کلام سے محاورہ جاننے والے
کو معلوم ہو اور وہ تاکید بقولہ کلام ہر کہ اس سے یہ تو ہم جانتا رہا کہ شاید کہ تکلیف مجازاً ہو چنانچہ فرمائیے کہ اہل عرب ہر بات کو جو پہنچ جاوے کسی طریق سے ہو
کلام کہنے میں جن تک کہ مصدر سے تاکید نہ لائی جائے پھر جب مصدر سے تاکید ہو تو فقط حقیقی کلام مراد ہوگا اور محال اس نے فرمایا کہ نحو یوں نے اہل ارجاع
کیا ہر کہ جب فعل کو اس کے مصدر سے ہو کہ کیا جائے تو وہ مجازاً ہوگا۔ یہاں سے معتزلہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے درخت وغیرہ کی چیز میں کلام
پیدا کیا تھا اس سے موسیٰ نے سنا تھا اور بعض کم بختوں نے اعراب میں تحریف کی کہ اعم اللہ کو نصیب پڑھا اور موسیٰ کو کلمہ کا فاعل قرار دیا یعنی موسیٰ نے
اللہ سے کلام کیا حالانکہ اس صورت میں قراءۃ متواتر کی مخالفت لازم آتی ہے اور تکلیما کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا ہر علاوہ برین یہ قطعاً مردود و بدلیل قولہ تعالیٰ
ولما جاء موسیٰ لمیتا و کلمہ ربہ کیونکہ اس میں خواہ مخواہ تہ فاعل ہر اور کلمہ کی ضمیر منصوب اچھ ہوئی ہے اور واضح ہے کہ نبی اسرائیل نے تکلیف موسیٰ کی کیفیت وغیرہ
میں عیب خلط و طبع قصہ روایت کیے ہیں جکا ذکر کرنا یہ فائدہ تطویل ہے۔ **سُئِلَ عَنْ بَشِيرٍ يُقَالُ**۔ ہنر یہ رسول ایسے بھیجے کہ جو ایمان لائے اسکو تو اسکی
خوشخبری سنانیوالے **وَمَنْ دَرِينِ** اور ہو کہہ کرے اسکو عذاب ڈرانے والے ہیں۔ **كَيْلًا لِّكُوْنِ** ای رسلنا ہم لکلا یكون۔ **لِلنَّاسِ**۔
یعنی بھیجئے ان رسولوں کو تاکہ انہو سے نیکوئی کے لیے۔ **عَلَىٰ لِّلّٰهِ حُجَّتٌ**۔ اللہ تعالیٰ پر کوئی حجت و عذر نہیں۔ اس واسطے جو بھیجئے وہاں
سے دوسرے پر غلبہ کرنا تو یہاں بن ہی نہیں سکتا اور یہ عذر دفع کرنا بھی حضور و تعالیٰ کا فضل ہی نہیں معنی یہ ہوسے تاکہ بند و ملک کوئی عذر کی مجال

کعبہ باری تعالیٰ نہو۔ بعد از سال۔ الزمیل الیم۔ بعد اسکے کہ رسول کو انکی طرف ارسال فرمادیا حال معنی یہ کہ تاکہ بعد اسکے بندوں کافر و کون کوئی عذر نہو یا بطور کہ امین کہ او پروردگار کیون نہیں تو نے ہم کوئی رسول بھیجا تاکہ ہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے اور روزنشین سے ہو جائے جیسا کہ کلام عبید بن جریج کے مقام پر صریح ہے رسول انکے عذر قطع کر دیا بھیجے۔ وَكَانَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اللَّهُمَّ عَزَّ وَجَلَّ۔ اللہ غالب ہو اور وانا یعنی مخلوق کی مصلحت کو خوب جانتا ہوں فی الحقیقت قولنا اوحینا۔ آنحضرت کے ذکر کے ساتھ دیگر انبیاء کو ذکر کرنا آنحضرت صلعم کے حق میں تسلی و تثمیت ہو کر زیادت قرب محبت کی عبرت ہو تو اے کلم اللہ موسیٰ علیہ السلام انبیاء کے درمیان میں سے موسیٰ کو خطاب خاص بلا واسطہ سے تخصیص میں ہی اور حضرت موسیٰ نے ایک گناہ سے ابراہیم کی کہ دیدار کا سوال کر بیٹھے پس خدا تعالیٰ نے انکو خطاب نافذ میں تو قہراً کھا اور دیدار خالص سے مجموع رکھا اور ہمارے نبی محمد مصطفیٰ علیہ السلام نے اسرار پر بارشوقی اٹھایا اور انبساط میں آکر سوال دیدار نہ کیا تو اے کلم اللہ موسیٰ علیہ السلام کہ ارستہ ظاہر ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے چشم سر اور چشم قلب کے بشماہدہ و بعد از ظاہر و باطن دیدار نماہن سے شرف فرمایا اور بلا واسطہ بلا حجاب پہنچا کلام سنایا پسنا پنچہ فرمایا فاحی الی عبدہ ما وحي ما کذب الفواد بارای الایۃ میسر حکیم کتاہی کہ صحاح حکایات اس مضمون کی شاہدین ہر شیخ نے لکھا ہے اور اول آیت بلا تکلف مشبہہ ہمارے اور بعض محققین نے ذکر کیا کہ جہور کے نزدیک آنحضرت صلعم کو دیدار نصیب ہوا فافہم اور جبریل اللہ تعالیٰ کسی نبی یا ولی کو اپنا کلام سناتا ہوا ہوتا ہے جسے آکلہ ازل سے اُسکے مقدورین ہوتا ہے تو اپنی طرف سے اسکو ایک قدرت سننے کی دیتا ہے جس سے وہ سنتا ہے کہ اروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اوحینا کہت سمعہ الذی یسمع الحریث جابر گز ر چکی ہو اور قضاے نے اپنا کلام سنایا وہاں کچھ حروف و اواز کو دخل نہ تھا بلکہ حروف انزلی و اواز قدرت سے سنایا جو وسوسۃ الفاس کے سمجھ سے بالا ہے اور ولایت انزلی میں

لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُ

اللہ گواہی دیتا ہے کہ اُس نے تیری طرف نازل کیا اُنکو اللہ نے اپنے علم کے ساتھ اُنارا اور ملائکہ بھی گواہی دیتے ہیں۔

وَكُنْ بِاللهِ قَنُودًا ۝

اور کافی سہولت اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔

انحضرت صلعم نے یہود سے اپنی نبوت کو لوچھا اپنے توریت میں میری بشارت کی ذکر کیا ہے پس انھوں نے چچایا اور ظاہر میں کہا کہ ہم نہیں جانتے ہیں تمنازل
ہو کہ یہ کہنا اگر انکار کریں تو تجھے کچھ پروا نہ ہو چاہیے۔ **لَکِنَ اللّٰهُ یَشْهَدُ**۔ لیکن اللہ تعالیٰ تیری نبوت کو ظاہر فرمائا ہوتا ہے کیونکہ شہادت کے لئے
ظاہر کرنا اس وحی کا کیا انداز دیکھئے کہ پھر یہ شان نزول جو شیخ مفسر نے ذکر کیا ہے اسکو حافظ ابن کثیر نے ابن عباس سے بروایت محمد بن اسحاق والا
کہ اور باوجود اسکے نہیں ہرین کہا کہ چونکہ قولہ انا وھینا الیک اکثر تاکثیف میں اثبات نبوت آنحضرت صلعم اور صحیح ان لوگوں پر رہی جو اہل کتاب و غیرہ
تو فرمایا لکن اللہ شہید ہے اور قریب سے کہہ دینا اور میری گویا بات یہ ہوئی کہ ہر گاہ انھوں نے آسمان سے اپنے اوپر کتاب
نازل کر بیٹھے سوال میں تعنت کیا اور قولنا وھینا الیک لایۃ۔ سے اپنے حجت کی گئی کہ طریقہ وحی پر آنحضرت صلعم و سیاحی ہر جیسا کہ نوع و دیگر انبیاء
علیہم السلام پہنچا تو فرمایا کہ یہ لوگ اپنی جنائث سے گواہی نہیں دینگے و لیکن اللہ تعالیٰ شاہد ہوتا ہے اور یہ لوگ ہمارے گناہوں کے گواہ ہیں اور ظاہر
ثابت فرمائا ہے۔ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنَّکُمْ لَیْسَ بَیْنَکُمْ وَبَیْنَ اللّٰهِ حُجُبٌ مَّا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ**۔ لیکن اللہ تعالیٰ اسکو خود ظاہر
غیب کو لانے سے عاجز نہ فرمولا ہے پس عی طیف میں جب عجاظ ظاہر ہو تو وہ عجاہر و افصح ہو کہ دعوت حضرت محمد صلعم عام تام ہے لیکن عجاظ قرآن جو مجاہد و ظلم
ہر دو ہیست کر دیا کہ عارفان و دانا پر واضح و ظاہر ہو اور غیر زبان انویں بسبب غفلت و بلاغت نہ جاننے کے خفی ہے اور یہ حالت کلیہ ہے نہ خصوصاً و ظلم

اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے آگاہ و خوب جاننے والا ہوتا ہے جو صنم آئین رکھی اور جاری کی ہر وہ حکمت سے ہمیں ہدایت کے قابل کو ہدایت دیتا ہے اور گمراہی کے قابل کو گمراہی نصیب ہے پھر اللہ تعالیٰ نے گمراہ نصرائیوں کی مذمت کے ساتھ عام نصیحت فرمائی تاکہ سب گمراہوں پر رحمت پوری ہو۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ

مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَوَحَّيْنَاهُ قَالِيسُوا يَا اللَّهُ وَمَرْيَمُ سَلَامٌ عَلَيْهَا

وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ط إِنَّهُوَ سَمِيُّ الْكَلَامِ إِنَّمَا اللَّهُ وَاحِدٌ ط سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ

لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ إِذَا جَاءَكُمُ الرِّسَالُ قُولُوا آمَنَّا بِهَا وَأَنزِلْهَا إِلَيْنَا لَعَلَّكُمْ تُفْقَهُونَ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَتَّبِعُوا هَوْلًا بَعْضُهُمْ أَعْيُنًا عَلَى بَعْضٍ لِيَنفِرَ كُفْرًا وَلِيَذُلَّ صُلَاحِقُ الْأُمَمِ

اور نصرائی ای پہنچے ہوسے اعتقاد رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ انکو رد کرتا ہے کہ **إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ**۔ یعنی تو میری کا پوت عیسیٰ تھا اللہ تعالیٰ کا الٰہی وقت یعنی اللہ تعالیٰ نے اسکو یہ بزرگی دی تھی کہ اپنا رسول کیا تھا اور نصاریٰ کو وہ ہم میں تھی ہی بات پر ہوا کہ بدون باب کے عیسیٰ کو پیدا کر دیا تو فرمایا **كَلِمَةً مِّنْ أَلْفِ هَآئِلٍ هُوَ كَلِمَةُ**۔ اسکا کلمہ اسکو مریم کی طہر ہو چکا دیا۔ **وَمُسْوَحٌ مِّنْهُ**۔ ای ذوروح منہ۔ اور اللہ تعالیٰ کی طہر سے ایک روحدار بندہ تھا اسکا حاصل انکا وہ تو فقط اللہ تعالیٰ کے بند و عین سے ایک بندہ اور مخلوقات میں سے ایک مخلوق تھا کہ حکم دیا ہو جاوے ہو گیا اور یہ چھو فرمایا کہ **رُوحٌ مِّنْهُ** یعنی روح میں اللہ تعالیٰ کی طہر سے کہ اللہ تعالیٰ کی طہر سے اسکی امانت ہونا اسکا فخر ہو جسکو اللہ تعالیٰ فرما کے کہ میرا بندہ ہے اسکیسے یہ فخر ہو اگرچہ حقیقت سراسر ای کا ہو اور یہ نہیں ہو کہ ہر ایک تمام نصرائوں نے گمان کیا کہ وہ اللہ کا بیٹا یا اللہ کا ساتھی شریک یا یان میں سے ایک ہے کیونکہ روح والا تو مرکب ہو کر بنا ہوا ہے ضرور جبراً اسے بنا ہوا ہے ان اجزا کا قتل چھو کر جو تک جہنم کے مرکب کے اجزا ہیں انکو قتل کیا کہ کسی چیز کا متعلق نہ ہو تا ہی ہندو ہم ہوتا تھا اور جو اللہ کے بند وہ ترکیب دیے جانیسے پاک ہے اور قتل نہ ہو وغیرہ سے روایت ہے کہ **قَوْلُهُ الْقَائِلُ أَلِیَ مَرْيَمَ**۔ بمانند قولہ قال لکن فیکون ہر اور اضافت جیسے قولہ ہذہ ناقۃ اللہ وغیرہ میں ہر **قَالَ لَمْ يَحْمِلْ** اضافت کی توجیہ ہے فائدہ ہے کہ یہ کہ سیاق آیت کریمہ اسبواسطے ہے کہ عیسیٰ بندہ خدا و رسول اللہ تھا اور جو نصاریٰ تین قول کفر کے کہتے ہیں کہ بیٹا یا ساتھی یا یان میں سے ایک ہے اسبواسطے غلط و کفر ہے پس یہود و نصاریٰ میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لایا لہذا منہ دیا۔ **فَأَمْسُوا بِأَلْفِیَہِ وَتَسْمِیَہِ وَلَا تَقُولُوا أَلْفِیَہِ** پس تم ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ پر اور اسکی رسولوں کو انوار اسکی رسولوں کو انوار اور تین مست کہوں یعنی جب تم نے حق بات جان لی تو ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ و اسکی رسولوں پر اور مست کہو **ثَلَاثَہِ**۔ ای لا تقولوا الا **ثَلَاثَہِ** اللہ و عیسیٰ و اسے یعنی مست کہو کہ تین الٰہ ہیں ایک اللہ اور دوسرا عیسیٰ اور تیسری اسکی ماں پس جو لوگ بیٹا کہتے تھے وہ تو بندہ مخلوق ثابت ہونے سے رد ہوا چھرب تین الٰہ کہنے والا تو کفار ہوا تو جو فقط شریک کہتے تھے وہ بھی رد ہوسے پس حق یہ ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ بندہ سے اللہ تعالیٰ کے اور رسول برحق اور اللہ تعالیٰ کے یہاں آمد و آمد بندہ ہیں اور واضح ہو کہ قولہ **بِأَلْفِیَہِ** میں اشارہ ہے کہ سب رسولوں پر ایمان لاؤ اور اگر کسی کو فقط بندہ و رسول مان لیا تو بھی ایمان صحیح نہ ہو گا بلکہ ایمان لاؤ کہ اللہ تعالیٰ اور وہ لا شریک ہے ہر شریک فرزند وغیرہ عیسے پاک منہ ہر عیسیٰ اسکا بندہ و رسول برحق تھا اور اللہ تعالیٰ کے سب رسول برحق ہیں اور صلعم اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول برحق ہے و قرآن برحق ہے یعنی ایمان کی سبب تو یہ اعتقاد کرو اور تثلیث و شریک کے قائل مت ہو۔ **إِنَّمَا هُوَ**۔ عن ذلک **أَلَوْ**۔ **تَعَالَى** اللہ منہ وہو التوحید۔ باز رہو اس شریک شایع اور لاؤ اس سے بہتر کو اپنے واسطے وہاں درود توحید ہے یعنی توحید بجا لاؤ۔ **إِنَّمَا اللَّهُ**۔ بتدریج **لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ**۔ تاکیدی اھمیت ہے **اللَّهُ تَوَدَّى** اور بہت **وَالَا اِیْلَہَ اِلاَّ ہُوَ**۔ **تَسْمِیَہِ**۔ تسمیہ ہوا عن۔ **اَنْ یَّکُوْنَ لَہُ وَلَدٌ**۔ تسمیہ ہی اللہ تعالیٰ کی واسطے اس بات کے کہ اسکی واسطے فرزند ہو جسے من جاننا چاہتے کہ نصاریٰ کے اقوال حضرت عیسیٰ کے بارہ میں بہت مختلف ہے انتظام اور نہایت حماقت آمیز ہیں چنانچہ اس میں ذکر کیا کہ اس آیت میں تین الٰہ کا قول مذکور ہے اور ایسے ہی آخر سورہ مائدہ میں بقولہ **وَإِذْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِنَّ لِلنَّاسِ لَنِعْمَ أَوْفٰی اٰیٰتِہِ**۔ یعنی جب عیسیٰ سے اللہ تعالیٰ فرمایا کہ عیسیٰ کیا تو نے کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا مجھے اور میری ماں کو دو الٰہ نہ ہو۔ یہ دستور یہ فرقہ ہے اور اسل سورہ میں کہا **وَلَقَدْ کَفَرَ الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّ اللہَ ہُوَ الْمَسِیْحُ بْنُ مَرْیَمَ**۔ **وَالَّذِیْ کَفَرُوْا کُفُّوْا**۔ وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح بن مریم ہے۔ **قَالَ** بن کثیر اور نصاریٰ کی بہت اس وجہ سے بھی کہ نہ انکا کوئی ضابطہ ہے اور نہ کفر کی حد ہے انکی فرقہ بہت ہیں اور مختلف رائے پریشان اقوال ہیں اور بعض مشکل ہیں غیب کہا کہ یہ نوشت ہو چکی ہے کہ اگر جس نصرائی جمع ہوں تو گیارہ قول متفرق ہونگے اور سائیدین تیرک جمے انکے علمائین سے ایک شہر شخص تھا اور نہ کہ چھری کے حدود میں اسکی رہیں ہیں ایسا تھا لکھا کہ نصاریٰ زمانہ شاہ فسطین کے عہد میں جمع ہوسے اور دوسرا راسخ سے زیادہ تھے مگر چاسن پچاس اور پچیس کچھ ترم و ش متفرق اقوال کہنے لگے کہ اگر قتل پر تین عاٹارہ نفر جمع ہوسے تو اسی کو بادشاہ نے قوت دیکر جو اس فرقے نے بیان کیا اسکی اقوال جمع کر کے قوانین و کتابیں بنائیں اور انکو کتابیہ

کہتے ہیں پھر دوسرے مجمع میں ایک فرقہ یعقوبیہ پیدا ہوا پھر تیسرے جلسہ میں دستور یہ پیدا ہوا اور انہیں سے ہر فرقہ مسیح میں میں با قیاس کا قائل ہوا اور اسکی کیفیت میں باہم
مختلف ہیں اور اپنے زعم میں لاہوت و ناسوت میں جھگڑتے ہیں کہ انہیں اتحاد و ہوا نہیں ہو یا امتزاج ہر حال میں سے ہر ایک فرقہ دوسرے فرقے کو کافر سمجھتا
ہے اور اہل اسلام و ایمان و توحید ان سب فرقوں کو بدعت قرار دیتی ہے کہ کافر جانتے ہیں سو اے اسکے جو یہ اعتقاد کرے کہ عیسیٰ بن مریم بندہ اللہ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ السلام قال المسترحم انہ من اہل اسلام نے کتاب اللہ کی پیروی اور اسکے احکام پر اعتقاد کو معید رکھتے ہیں کسٹی شروع کیا اور جو حدیث صحیح میں آیا کر اس سے
بھی یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلتے اسکے آثار نظر آئے اللہ اعلم بالانوار اللہ اعلم بالانوار اللہ اعلم بالانوار اللہ اعلم بالانوار اللہ اعلم بالانوار اللہ اعلم بالانوار
سلطانان نصیر ایامی بایاتہم حل علی عبد کرم رسولک محمد وآلہ و صحابہ علی جمیع الانبیاء و المرسلین باجماع و اتفاق اے نبی پاک کہ اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک لہ
پاک منہ ہوں جس سے کہ اسکے فرزند ہو پھر برہان و وضع بیان فرمائی کہ مَسَافِي الْمَسْكُوْتِ وَمَسَافِي الْاَرْضِ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور
جو کچھ زمین میں ہے اسے سب اسکے ہاندی غلام اور مخلوق اور ملک ہیں کو عیسیٰ و ام کلثوم بھی غلام تمام مخلوقات کے ملک ہوئے اور جو چیز ملک ہو وہ کچھ نیکو یا کچھ شیطانی
کران و زمین منافات ہی بنایا تو باب کی قسم سے ہوتا ہے نہ تائید ہوا کہ محض کفر و بتان غلام ہو جو عیسیٰ کی نسبت ایسا کہے کہ لَقَدْ كَفَرَ بِاللّٰهِ كُفْرًا كَبِيرًا اور اہل اللہ تعالیٰ
شنا ہدائی ہو قال اقول ایضا وہی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی نسبت کیسے چھوٹے ٹھکانے سے بڑے کائنات کہتے ہیں کہ جو حق و سچ ہے تمام مخلوقات کی
انتہا البشر کے محیط اسکان سے خارج اور تمام دنیا بلکہ زمین آسمان ایک رشتہ سے کہ ہر اسکی جناب عظمت میں ہر نہ گن سے انتظام پائی بلکہ ہر نہ گن میں سمجھنا کہ اگر اسکی بھی

و حقیقت کچھ کہتی ہیں اس کے فرزند وغیرہ کیسا انا اے اللہ عن ذلک علما کبیرا
لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمُسِيْكَوْنَ اَنْ يَكُوْنَ عَبْدًا لِلّٰهِ وَلَا الْمَلٰٓئِكَةُ الْمُقَرَّبُوْنَ ۚ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَةِ
سبح ہرگز برانہ مانے اس سے کہ بندہ ہوا اللہ کا اور نہ فرشتے نزدیک اسے اور جو کئی کیا وہ اللہ کی بندگی سے

وَيَسْتَكْبِرُوْا فَسَيَحْشُرُهُمْ رَبُّهٗمْ اِلَيْهِ جَمِيْعًا ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
اور تکبر کرے سو وہ جمع کرے ان سب کو اپنے پاس اکٹھا پھر جو ایمان لائے ہیں اور علی کیسے نیک
فَيُوَفِّيهِمْ اُجُوْرَهُمْ وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ ؕ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰسْتَكْفَرُوْا
اے انکو پورا دے گا انکا ثواب اور بڑھتی دے گا اپنے فضل سے اور جو

وَاَسْتَكْبَرُوْا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۙ وَلَا يَجِدُوْنَ لَهُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اور تکبر کیا سو انکو مار چکا دکھ کی مار اور نہ پادین گے اپنے واسطے اللہ کے سوا اسے
وَلِيًّا وَلَا نَصِيْرًا ۝ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهٰنٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ
کوئی حمایتی نہ ہوگا اور کون تم پاس پہنچ چکی تمہارے رب کی طرف سے سند

وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ نُوْرًا مَّبِيْنًا ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَاعْتَصَمُوْا بِمُسِيْنِ خُلُوْهُمْ
اور اتاری پہنچے تمہر روشنی واضح سو جو یقین لائے اللہ پر اور اسکو مضبوط پکڑا تو انکو داخل کر چکا

فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ ۚ وَيَهْدِيْهِمْ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمًا ۝

لَنْ يَسْتَنْكِفَ - تکبر و انا - نہیں تکبر کر سکتا و ناگوار نہیں سمجھ سکتا کہی - الْمُسِيْكُوْنَ - الذی زعمتم انہ - مسیح بن مریم جسکو

اے اللہ انکی ہی تائید ہے کہ ان کو کفر سے روکا جائے

فمن زعم کیا کہ وہ ہو ہی ان یكون عبداً لله اس امر سے کہ ہو جے بندہ اللہ تعالیٰ کا اپنے پیچھے بھی اس امر سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہو جان لہذا تعالیٰ اس کا بندہ ہونا میں فرما کر جو کو نصیب ہو وہی جہان سے بزرگ ہر عالم وغیرہ میں ہر کفر و نجران نے حضرت صلعم سے کہا کہ آپ عیسیٰ کو عیب لگاتے ہیں کہ ان کو بندہ کہتے ہیں اور اپنے فرمایا کہ میں نے حق میں یہ عار نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول ہو پس یہ آیت نازل ہوئی قال المشرحون اس آیت کریمہ کا تعلق اس پر سے ظاہر ہے کہ عیسیٰ جو کچھ آسمان و زمین میں ہر سبب اللہ عزوجل کے بندے و مخلوق و مملوک ہیں پھر فرمایا کہ مسیح اس سے استنکاف نہیں کر سکتا اور وضع ہو کہ نہ استنکاف میں لاشعہ ہو کہ مسیح بندہ صالح و رسول برگزیدہ جو اس سے یہ ہرگز جدا نہیں ہوگا اس لیے یوں لکھا گیا کہ لا یستطیع المسیح ان یتنکف یا یسأل ان یتنکف پس مسیح سے خود اقرار بطور نعت ثابت ہو کہ اے عبد اللہ اتالی لکھا گیا کہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب دی اور مجھے نبی بنایا میرے پاس چھوڑ کر کہ اس کو اس قدر کافی ہو اور اس پر غفلت کر کے زائد کیا۔ **وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ** عند اللہ لا یتنکفون ان کیوں کہ وہ عیب دہ اور نہ ملائکہ مقربین یعنی جو ملائکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقرب ہیں ان میں استنکاف کر نیکی اس امر سے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہوں ف یہ زائد کلام مستطرد اور پایا اور نہایت عمدہ مستطرد ہے جو اس واسطے مذکور ہوا کہ ایسے لوگوں پر جو ملائکہ کو مہر دیا اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں گمان کرتے ہیں جیسے پہلے کلام سے نصاریٰ پر یہ جو نبی عم کرتے تھے میں مقصود تو خطا ہے نصاریٰ کا رد ہے اور اس حسن مستطرد سے مشرکین مذکور کا رد کل آیا مشرحون کہ کتاب کہہ کر نہ سہنے اس کلام سے تشریف نہیں دے بغیر بعض معجزہ کار کو دیا جو آیت اس امر پر استدلال کرتے تھے کہ ملائکہ افضل ہیں انبیاء سے اور وہی ملائکہ کہ عطف علیہ کارا ہے بطور قسطنطنیہ ہوتا ہے ورنہ ملائکہ کے عدم استنکاف کیسے کا عدم استنکاف لازم نہ آوے گا پس معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا بندہ وہ ہے جس میں مسیح استنکاف نہیں کر گیا اور نہ ملائکہ مقربین جو اس سے افضل ہیں اور عیسیٰ حملہ کرنے لگا کہ اگر یہی بات ہوتی ہو معجزہ نہ بیان کی تو آیت جیسی نصاریٰ پر حجت ہو سکتی تھی کہ جب ہاں آیت کے ملائکہ افضل عیسیٰ ہیں اور بدون اس کے حجت نہ ہوگی حالانکہ انبیاء کی کا تو یہ حال ہے کہ انھوں نے عیسیٰ کو درجہ الوہیت تک پہنچایا ملائکہ کا کیا ذکر ہو پس یہ عطف ناباب ترقی نہیں ہو سکتا کہ اگر ترقی ہو اور اس میں ترقی ہو تو اس میں ترقی ہو کہ اگر ترقی زیادہ ہو تو اس میں ترقی زیادہ ہو عیسیٰ پر پادشاہی میں کہ وہ زودادہ سے پیدا نہیں ہیں پس عیسیٰ کیا بلکہ آدم سے بھی زیادہ عجیب پیدائش کے ہیں میں نے یہ کہ انکار نہیں کر سکتا عیسیٰ جو فقط بدون اس کے پیدا ہوا اور نہ ملائکہ مقربین جو زودادہ دونوں کے بغیر پیدا ہوئے ہیں اس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے بندے ہوں قال المشرحون صاحب اصطلاحات صوفیہ وغیرہ اہل حق سے خوب کہا کہ کہ اہل بدعت کو شیطان نے یہ کیا کہ اس مسئلہ میں پچھنایا کہ عیسیٰ کی فیض از جانب شارع نہیں تاکہ رجا بالنسب پھر بہت سے مسائل ثابتہ حق سے بر بنا مذکور نہ کر ہو چاہے کہ ان کے پاس ہر کہ شرع میں اس مسئلہ کے طور پر پدید آئے ایمان و اعمال سے کچھ بھی ہو قوت نہیں پر ایمان و ارکان بحث کرنا غرضوں سے پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ اس کی انتہا ان لوگوں سے تماری میں ملائکہ عیسیٰ سب بندگی سے فرما کر تین اور اس کے قبضہ قدرت میں تین خرمین ان کے واسطے کچھ مجال مخالفت نہیں بلکہ فرمایا **وَمَنْ لَّمْ يَتَدَبَّرْهُ يَجْعَلْ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا** و قیاساً کہ اگر کسی نے اس کو تفرقہ دہی سے نہ دیکھا اور نہ اس کی عبادت سے انکار کیا اور نہ کہا یا تو اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے اس کو خیر فرماویگا یا لینے آخرت میں اس کو اپنی طرف سے خیر فرما دیگا اور جمیعاً سے مراد یہ کہ استنکاف نہ کرے اور نہ کہ اس کے لئے عیب نہ لگے بلکہ اللہ تعالیٰ اس کو عیب دہ کرے پس ہر لوگ کہ ایمان لائے اور نیک کام کیے تو اللہ تعالیٰ ان کو اپنی مزدوری پر بوی دیگا ف اپنے ان کے علم کے ثواب پر سے عطا فرما دیگا۔ **وَيُؤْتِيكَ مِنْ فَضْلِهِ** اور اپنے فضل سے ان کے لیے بڑا عطا دیگا ف اپنے ثواب اعمال پر زائد عطیہ دیگا وہی چیز ہے کہ کسی آنکھ نے نہیں دیکھی اور نہ کسی کان نے نہ سنی اور نہ کسی شہر کے دلیر اس کا تصور گذرا یہ الفاظ حدیث صحیح ہیں اور قولہ اسنی زیادہ کی تفسیر میں زیادت کی تفسیر بدیدار

حضرت باری تعالیٰ عزوجل صبح ہوئی ہر اہل مخلوق دوسمین ایک دہ جنوں نے عبادت الہی سے کبر و استکاف کیا اور دم ان کے برخلاف جنوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی کو اپنا فرمایا تا پس جنوں نے استکاف نہیں کیا بلکہ ایمان لائے دنیا کے اعمال بندگی کے اور اکیسے تو اللہ تعالیٰ انکو اس حشر کے مجمع میں انکی نیکو کاریوں کے ثواب عطا کر گیا اور اس پر اپنی طرف سے طبعی عطیہ دیا جو کسی نے نہ دیکھا اور نہ سنا اور اس کے خیال میں آیا اور سب فضل و انوار ان کو دیدار باری تعالیٰ ہو پس ان بندگی بزرگی کون قیاس کر سکتا ہو؟ **وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا وَاسْتَكْبَرُوا** اور یہ وہ جنوں نے اللہ تعالیٰ کی بندگی سے استکاف و استکبار کیا۔ **فَعَلَىٰ بُرْهَانٍ عَذَابِ الْإِيمَانِ** تو انکو اللہ تعالیٰ عذاب الیمیم یکاف وہ عذاب و فرج ہر مہین بے ہمت جلا کر نیکے ختم ہونگا اور کوئی تدبیر میں نہ آوے گی۔ **وَلَا يَجِدُ وَكَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا** اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اپنا ولی نہیں پاویں گے **وَنَجَّاهُ مِنَ الْعَذَابِ** اور نہ کرے۔ **وَلَا يَصْلِيٰ** اور نہ کوئی ایسا درگاہ کہ اپنے قابو سے ان کے سر سے عذاب کو روکے۔ یہاں تک کہ کتاب کو تمبیہ کر دی اور جس ہم و گمان پر وہ بھٹکے تھے اسکو صریح حق بیان سے نائل و نزع کر کے عام خطاب فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** اے لوگو کوئی اپنی ہل کتاب یہود و نصاریٰ اور مشرکین بت پرست و آتش پرست غیر ہر کے سب دھڑتو بہ ہو کر جانو کہ **قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ** اگلی تہر تھو کہ رب کی طرف سے حجت و انہج صحیح و غیرہ نے کہا کہ مراد قرآن مجید ہے اور معاملہ میں کہا کہ اکثر مفسرین کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور یہی مفسر نے اختیار کیا **الْقُرْآنُ بِالْعَدْرِ** **وَأَلْزَمْنَا إِلَيْكُمْ نُورَ إِسْمِئِيلَ** اور ہم نے تمہاری جانب نور و انہج امارد یاف یعنی قرآن مجید اور زمین سے معنی لازمی یعنی بن ظاہر مراد ہے اور نور کی صفت جب بن قرار دی تو انہما نور ہو گیا پس اس نور ظاہر پر صدق دل سے یقین لاؤ اور وہ تھا کہ حقین بن نور سے **فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ** پس جن بندوں نے اللہ تعالیٰ پر یقین کیا اور اس نور کو مضبوط کیا رکھا۔ **فَسَيُدُّهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّهِمْ** تو اللہ تعالیٰ انکو اپنی طرف سے رحمت و فضل میں مل کر گیا۔ **وَلِيَدُلُّهُمْ إِلَى الْيُسْرَىٰ** اٹھا کہ مستقیماً اور انکو اپنی جانب اہستقیم دید یکاف جس سے اپنی مراد کو پہونچنے کے اور عذاب و نجات پاویں گے اور اگر نہ مائے تو عذاب و فرج و دائمی نورانی دولت نہ لازم ہر حال امر کہ **تَوَلَّىٰ تَحَالُفٌ مِّنَ الْبَشَرِ** اللہ تعالیٰ نے اپنی عہدیت کا اقرار کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو نور توحید میں متفرق کر دیا تھا **الَّذِينَ ابْنُوا صُورًا** کا ذکر انانیت مرتبہ تلون میں ناقص تھا پھر عیسے کیساتھ ملا کر کے ذکر سے ملائے پستو کا رہ ہو گیا اور ظاہر اس کے عیسے پر ملائے کی تھیں بھلتی ہے اور اس سے یہ کہ ملائے بندگان آسمانی و نجیب درگاہ و زیادہ قدرت اے رکھے گئے ہیں اور اس میں ہر عیسے سے افضل ہیں اور یہ کافروں کے دھم و زعم کے موافق ہے درستی سے ملائے افضل نہیں ہو سکتے ہیں اور کسی نبی پر کو فضل نہیں ہو سکتا بلکہ انبیاء علیہم السلام مابلی و جلالی قدسی ہیں اور ملائے علیہم السلام روحانی ملکوتی ہیں **وَالَّذِينَ آمَنُوا** مضموری نے کہا کہ قول نور اسمینا اہل مخلوق پر یاری کی چھائی ہے اور اللہ تعالیٰ کی حجت و نور میں چھتا ہے کوئی اپنا حصہ لے گیا اور کسی نے اندھیرے میں ٹکر کر کے **وَالَّذِينَ آمَنُوا** دی قال **لَمْ يَخْرُجْ مِنْ جُحُومٍ** لیکن اہل وہ قرب میں مجرموں کے حصہ کا وارث ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اہل انک ہم الوارثون الذین یرثون الفردوس یعنی ہی نورانی بندے وارث ہیں جو فردوس اہل کو میراث لیتے ہیں۔ **لَئِنْ دَنِيَ عَنْكُمْ لَئِنْ نَسِيَ** لیکن دنیا سے لے کو اپنے نسی بھائی کو کیلئے یعنی کافروں و مشرکوں کیلئے چھوڑتے ہیں اور خود انکے عقائد و میراث کو میراث لیتے ہیں اور کافروں و مجاہد حال ہے کہ آدم اول و خاتم المرسلین آخر و نو سے منقطع ہو گئے اور شیطان کی ذریات میں اہل ہو کر منقطع و معدوم ہو گئے کیونکہ کافر مرد ہو جائے تو گویا اس ارہ میں دل و آخر سے خارج ہو گئے جیسے دنیاوی مال کے میراث میں کمال ہوتا ہے کہ نہ باپ ہا اور نہ بیٹا اور اصل فرج و نو سے مٹ گیا ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے اس سورہ مبارک کو مسئلہ کمال پر ختم فرمایا جیسے ابتدائے سورہ میں میراث کا ذکر ہے اور اس سورہ میں جملہ وارث ہیں بیان ہیں دل تو اصل و فرج کی میراث اور دوم جو دوم کی میراث اور مادری بھائی ہیں کی میراث ان سکا بیان ہو چکا اور سوم میراث کلالہ اور سبب و دل و اہل تو انکی میراث کا بیان آخر افعال میں ہر پس کلالہ کو فرمایا۔

كَيْتَمَتُوكَ قُلُوبُهُمْ لَقَدْ يُنَتِّقُونَ فِي الْكَلَامِ إِنْ أَمَرُوا هَكَذَا لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ

عقل پر چھتے ہیں جسے تو کہہ کہ اللہ حکم بتاتا ہے تو کہہ کلام پر اگر ایک مرد مر گیا اور اسکو بیٹا نہیں اور اسکو بہن ہے

فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا

تو اسکو پہنچے آدھا جو چھوڑا اور وہ جائی وارث ہے اس بہن کا اگر دو بہن اسکو بیٹا پھر اگر بہنیں دو بہن تو اسکو پہنچے

الْثُلَاثُ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ

دو تہائی جو کہ چھوڑا اور اگر کسی شخص بہن اس تاتے کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ

الْأُنثَيَيْنِ مِثْلَيْنِ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

عورت کا بیان کرتا ہے اللہ بخارے واسطے کہ نہ ہو اور اللہ ہر چیز سے واقف ہے

كَيْتَمَتُوكَ قُلُوبُهُمْ - فی الکلام - جسے فتویٰ چاہئے ہن ف کلام کے بارہ میں پس سوال میں سے کلام خدمت ہوا کیونکہ جواب میں مذکور ہوا

اسپر دلالت کرتا ہے کہ جو اب مطابق سوال ہونا چاہیے اور اسکا اگرچہ جابر خدا کیلئے تھے جیسا کہ شان نزول میں آتا ہے پس سیتقو تک بھیجنا

جمع لوجہ اسکے کہ سوال ایسی چیز سے تھا جسکا اختصاص حضرت جابر سے ہو پس گویا سوال از جانب صحابہ ایک نے بیان کیا تھا بلکہ جمع امت کی طرف سے ایک نے

سوال کیا پس عموم میں ہر اگرچہ بظاہر مومن و - قُلُوبُهُمْ لَقَدْ يُنَتِّقُونَ فِي الْكَلَامِ - کہہ کہ اللہ تعالیٰ کلام کلام کے بارہ میں فتویٰ دیتا ہے یہاں سے

کہ فتویٰ واضح عبارت میں ہوا اور پتہ و نشان صریح نقل کیا جائے - إِنْ أَمَرُوا هَكَذَا - اس میں امر فرمنا فعل مجزوف کی تفسیر فعل ابجد سے ہوتی ہے

بلکہ امر لینے اگر مر گیا کوئی مرد جسکی وصیت یہ کہ لیس کہ وَلَدٌ - ای لا والد ہو الکلام - یعنی ایسا مرد مر کہ نہیں اسکے کوئی فرزند نہ ہوگا

اور نہ اسکا والد ہر یعنی باپ پس ہی کلام ہر کہ جسکی موت کی وقت نہ فرزند نہ والد ہو - اور والد کا ہونا دلالت انص سے ثابت ہر جیسا کہ آتا ہے وَلَهُ أُخْتٌ

میں بہن اور اسکی بہن موجود ہوت اور مرد بہن سے وہ ہر ایک ان دو باپ ہو یا فقط باپ کی طرف ہو اور بان و مری ہو اور وہ بہن مراد نہیں

جو فقط مان کی طرف سے ہو فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ - تو اس بہن کی بیوی یا علاتی ہر نصف ترکہ لیکر - وَهُوَ يَرِثُهَا - ای الاخ کے ذلت نہا میں ترکہ

اور اگر علاتی ایسا ہو کہ اسکی عینی یا علاتی بہن مری تو بھائی اسکے کل ترکہ کا وارث ہوگا - إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ - نیز یہ کہ بہن کو کہ کوئی فرزند نہ ہوگا

والله بكل شیء عليم اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننا ہوتا ہے نہ المیراث اور نہ بھلائی کی شے کسی ایک میراث بھی ہے جیسے بیان فرمائی شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اچھی تفصیل و تفسیر سے مسئلہ بیان کیا ہے کی تخصیص لانا پسندیدہ ہے۔ برابر بنی روایت ہے کہ آخر جو سورہ نازل ہو وہ سورہ برائۃ ہے اور آخر جو آیت نازل ہوئی وہ قولہ سیت فتونک لایہ ہر دو واہ اشجان) قال مترجم اور شیخ سیوطی نے لکھا کہ مراد یہ کہ فرض میں جو سب آیت تری وہ یہی آیت ہے اور تفصیل اسکی تحت قولہ و اتقوا اولیاء جنوں فیہ لای شرف تو فی کل نفسا کسبت الا یہ مترجم لکھ چکا ہے جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے درحالیکہ میں مرض تھا اور کچھ سمجھتا نہ تھا پھر وضو فرما کر مجھ پرانی چھڑکا کا کہا کہ آپ کے حکم سے لوگوں نے چھڑکا پس میں ہوش میں آ گیا اور میں نے عرض کیا کہ میرا کوئی وارث نہیں سوائے کلامہ کے تو میراث کیونکر ہوگی پس اللہ تعالیٰ نے فرض کی آیت اتاری (رواہ اشجان) اور دوسری روایت میں ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے آیہ میراث قولہ سیت فتونک فی النساء قلل اللہ نفیکم فی الکلالۃ لایہ نازل فرمائی۔ (کذا رواہ الجماعة) اور جابر نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں یہ آیت سیت فتونک قلل اللہ نفیکم فی الکلالۃ نازل ہوئی (رواہ ابن ابی حاتم) اور لفظ کلامہ ماخوذ از اکلیل ہے جیسے اکلیل سر کو محیط ہوتا ہے اپنے کناروں سے ایسے ہی میراث کے حواشی اسکے وارث ہوں تو کلامہ ہے پس اسطے اکثر علمائے کلامہ کی تفسیر میں کہا کہ وہ میت جسکے فرزند و والدین و اولاد و بعض نے کہا کہ کلامہ وہ میت جسکے فرزند نہ ہو قال مترجم بعض نے کہا کہ کلامہ وہ رشتہ میں جو نہ فرہ و باب کے میراث کے وارث ہوں قال بن کثیر اور کلامہ کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی شکل ہو گیا تھا جیسے حدیث میں آتی ہے اور روایں بعضی صورتوں میں انکو اشکال تھا قال مترجم یعنی میں اجتہاد کو سامع ہو گیا اور قطعی کوئی امر کھلا ہوا نہیں بلکہ پانچویں و دسویں مروی ہے کہ مجھے تنہا ہی کہ جب وہ کلامہ اور یوہا میں حضرت صلعم نے ہم سے کوئی عہد لیا ہوتا تھا ان حدیث پر ہم قطعاً ٹھہرتے (کما رواہ اشجان) اور نیز روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے زیادہ کسی چیز میں سوال نہیں کیا جس قدر کلامہ میں پوچھا یہاں تک کہ اپنے میرے سینہ میں نبی منکلی ماری درکہا کہ تجھ کو آیہ العقیقہ جو آخر سورہ نسا میں ہے کافی ہے (رواہ احمد و مسلم) پھر عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کاش اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سمجھ لیا ہوتا تو وہ مجھ کو سرخ اوٹے سے زیادہ محبوب تھا (رواہ احمد) اور بھی یہ کہ حضرت صلعم نے جب آیہ العقیقہ کا کافی ہونا فرمایا تو عمر رضی اللہ عنہما نے مٹھلے ہو گئے اور خوب کچھ نہ لیا کہ کفایت کیونکر ہو اور آیہ العقیقہ اسطے کہ گروہ میں تری تھی اللہ اعلم اور تھادہ نے کہا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابو بکر صدیق نے اپنے خطبہ میں کہا کہ خبردار رہو کہ سورہ نسا کے اول میں جو آیت تری فالنفس کے بارہ میں ہاں باپ و والد کے حقیقین اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی اور دوسری آیت جو رو و مرد اور ماں کی طرف سے بھائی بہن کے حق میں ہے اور ختم سورہ نسا پر جو آیت ہے وہ ایک ماں باپ کے بھائی بہن کی میراث میں نازل فرمائی ہے اور جو سورہ انفال کے ختم پر ہے وہ اولی الارحام میں بعض سے بعض ولی ہونیکے تھیں یعنی ان عہدسات میں ہے جو قرابت کی وجہ سے ہیں (رواہ ابن جریر) پھر قولہ تعالیٰ ان امر الیک لیس لہ ولدہ ظالمہ قل سے بعض نے استدلال کر کے کہا کہ کلامہ ہونیکے شرط سے نہیں ہے کہ باپ بھی ہو بلکہ فقط فرزند نہ ہونا چاہیے اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے یہ روایت ہے کہ میراث میں ہے کہ اگر وہ ابن جریر عنہما باسناد صحیح لیکن جس قول کی طرف مرجع ہو وہ یہی ہے کہ باپ نہ ہونا بھی شرط ہے اور یہی جمہور صحابہ کا قول ہے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما نے صرح کر دیا کہ کلامہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور باپ نہ ہو یا وہی پر ذلالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ ولا یتخذ فلان النصف ترک کیونکہ اگر اخت کیسا حد باپ جو جو ہو تو اخت کچھ بھی میراث میں ہوتی اسلئے کہ بالاجمل باپ کو جو جو معلوم ہو کہ کلامہ کیواسطے یہ کو قرآن مجید میں ظاہر صریح نہ لکھا ہے کہ فرزند نہ ہو اور والدہ النفس سے نکلا کہ اسکا باپ بھی نہ ہو اور کچھ عظیمہ حمزہ و راشد نے زید بن ثابت سے روایت کی کہ زید بن ثابت سے پوچھا گیا کہ میت کا شوہر اور بی بی بن تری تو زید نے شوہر کو نصف اور بی بی کو نصف یا بی بی سے اس میں گفتگو کی گئی تو فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ میں حاضر تھا کہ جب ایک ایسا حکم دیا تھا (رواہ احمد) اور ابن جریر وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ میت کے شوہر و بی بی چھوڑی تو بی بی کو کچھ نہیں بلکہ میت کا حق تعالیٰ اسے فرمایا کہ ان امر الیک لیس لہ ولدہ ولا یتخذ فلان النصف ترک کہ سو جیسا کہ اخت موجود ہے تو فرزند نہ ہو جو بی بی میں کو کچھ نہیں بلکہ میت کا حق تعالیٰ اسے دلوں سے برقرار رکھا ہے کہ وہ اس مسئلہ میں وصاوت کرے اور باقی آدھا جو عہدہ ہو نیکی میں کو دوسری آیت کی دلیل سے دلوائے میں اور ماں میں چلنے والے زمانہ میں صلعم میں

یہ فیصلہ کیا تھا اور ابن حود نے جو فیصلہ آنحضرت صلعم ہی حکم دیا اور صورت مسئلہ روایت ابن مسعود یہ کہ میت کی خستہ اور پوتی اور بن ہر بن خستہ کو نصیب
اور پوتی کو چھٹا حصہ کر دہ تھائی پورا کر کے باقی بہن کو دیا اور وہاں بخاری کے مقصود انکہ بہن میں صورت میں رشتہ پر قولہ وہو یشمالہا لکم من لہا ولد یعنی بھائی کو بہن
کی پوری میراث ملے گی اگر بہن اس حال سے مر جائے کہ اسکی میراث کمال ہو کہ اسکے فرزند نہ ہو یعنی فرزند نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو کیونکہ اگر باپ ہے جو ہو تو بھائی کو حصہ ہو گا
اگر باپ بھی نہ ہو گا اور اگر فرض کیا جائے کہ سواہر باپ کے اور کوئی ذمی ان فرض میں سے ماننے شوہر یا خیاں بھائی بہن کے اس سنی یا علاقائی بھائی کے ساتھ جو
ہو تو جو اسکا فرض مقدار پر دیکھ جائے رہا وہ یعنی یا علاقائی بھائی کو ملے گا لہذا ابن عباس نے آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ فرض حصہ النواکح
حصہ ہو چکا ہے جو فرض انفس سے باقی ہے وہ اولی مرد نہ کرے اور وہاں اشخان غیر ہوا قولہ فان کاننا اثنتین فلہا الثلثان ممانہ یعنی اگر دو بہن ہوں تو انکو حصہ
دو تھائی ملے گا پس معلوم ہوا کہ دو بہن کے واسطے دو تھائی حصہ ہوتا ہے اسی سے جماعت جمہور نے دو خستہ و نکاح کیا کہ اولاد کی میراث میں خستہ نہ تھے میں فرمایا
فان کن نسائون الاثنتین فلتکما مازک یعنی بیٹیاں اگر دو سے اوپر ہوں تو انکو دو تھائی حصہ دے اور دو خستہ و نکاح حصہ نہ کر نہین یعنی یہاں وہ سے
زیادہ خستہ و نکاح واسطے دو تھائی نہ کرے اور فقط دو خستہ و نکاح واسطے دو بہن کیو اس واسطے دو تھائی نہ کرے اور اس سے مستفاد ہوا کہ دو تھائی
حصہ کیسے زیادہ کیو اس واسطے دو بہن یا دو سے بھی زیادہ ہوں اور اسی ہی خستہ کی میراث میں جماعت کے واسطے دو تھائی حصہ نہ کرے اور یہاں سے مستفاد ہوا کہ اگر
بہنیں دو سے زیادہ ہوں تو بھی دو تھائی پادگی **قال المترجم** قرآن میں یہ لطافت واسطے مراتب علماء کے اسد تعالیٰ نے لطیف کر دیے اور ہمارے نزدیک یہ
استدلال جو دہر سبب اسکی سبب سیدوطی نے یہاں دے کر انکو کیلئے دو تھائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر رضی اللہ عنہ کے
حق میں ہوا کہ انکے بہن دو سے زیادہ تھیں اور وہ جو ہو نہ تھیں یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ ہونے سے زیادہ ہونکی تعداد بعض اخبار کا اسے ثابت ہوا اور خستہ
یا عیال و عیال اس امر کو روا نہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر احاد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطعی ہر زیادتی کرین **قال المترجم** حق یہ کہ یہاں ہر خبر احاد بعد از انکہ قابل اختلاف
ہو بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے ایسی بات کی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب اللہ میں کوئی تفسیر نہ کرے اور یہ کہ مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے
کوئی صحیح روایت اس مسئلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی بخیر و احسانین جائز ہے بلکہ موطائی امام محمد سے ظاہر ملتا ہے کہ حدیث جبکہ صحیح ہو جائے تو اسکو بحث
اجتماعی میں قبول کرنا اسکو تو تھا اور یہ ضرور نہیں کہ جو ظاہر حدیث ہر وہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلام اللہ میں کلام
وہی نہیں جسکے فقط فرزند نہ ہو بلکہ باجتماعیہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہ ہوں اور بعض شرح منہاج بیضاوی نے اسکو صحیح لکھا ہے جسکی طرف میں
اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر تاسو کہ مشاخرین فقہائے یہاں کلام اللہ پر خیر مولا نا شاہ ولی اللہ نے اسکو صحیح بیان کیا ہے اور حنفیہ سے روایت کلام اللہ آنحضرت
صلعم پر ایسے حال میں آئی کہ آپ صغیر میں چلے جاتے تھے پس آپ بچہ تھے اور ناگاہ خلافہ کی ناٹنی کا سر آپ کے راحلے کے ردیف پاس تھا پس آپ نے دیکھا خلافہ کو یہ
آیت تھیں کہ چھ خلافہ نے جو نظر کی تو عمر کو پاپا اور آجھو کیا یہ آیت تھیں کی ہم جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر نے خلافہ کو پاپا کر کے اسے یہ آیت پوچھی تو
خلافہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے یہ آیت تلقین فرمائی پس میں نے تلواری ہی تلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلعم نے تلقین کی تھی اور رسول اللہ میں سچا
ہوں (رواہ الحافظ ابو بکر احمد بن عمر البزار) اور چھ عمر رضی اللہ عنہ کہ کرتے کہ اڑ میرے پر درکار اگر تو نے خلافہ پر اسکی معنی کھول دیے ہیں تو میرے لیے جنگ نہیں ظاہر ہوئے
اور وہ ابن جریر بن عبد الزبایدہ اور عمر نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلام اللہ میں اجماع کرنے پر اکٹھا کیا تھا کہ ناگاہ کہ میں ایک سبب نکال آیا ہے لوگ تفرق ہو گئے تو عمر نے
کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (رواہ ابن جریر بن طارق بن شہاب سادہ صحیح) اور جانا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت
صلعم سے میں باتیں نہ پوچھنے پر اللہ سوس کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر افسوس کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مجھے حیا آتی ہے کہ میں ابو بکر
سے خلافت کروں اور وضع ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق فرماتے تھے کہ کلام اللہ والوالد والوالد یعنی میراث کلام اللہ میں فرزند اور باپ دونوں نہ ہونا شرط ہے **قال**

یہ فیصلہ کیا تھا اور ابن حود نے جو فیصلہ آنحضرت صلعم ہی حکم دیا اور صورت مسئلہ روایت ابن مسعود یہ کہ میت کی خستہ اور پوتی اور بن ہر بن خستہ کو نصیب اور پوتی کو چھٹا حصہ کر دہ تھائی پورا کر کے باقی بہن کو دیا اور وہاں بخاری کے مقصود انکہ بہن میں صورت میں رشتہ پر قولہ وہو یشمالہا لکم من لہا ولد یعنی بھائی کو بہن کی پوری میراث ملے گی اگر بہن اس حال سے مر جائے کہ اسکی میراث کمال ہو کہ اسکے فرزند نہ ہو یعنی فرزند نہ ہو اور باپ بھی نہ ہو کیونکہ اگر باپ ہے جو ہو تو بھائی کو حصہ ہو گا اگر باپ بھی نہ ہو گا اور اگر فرض کیا جائے کہ سواہر باپ کے اور کوئی ذمی ان فرض میں سے ماننے شوہر یا خیاں بھائی بہن کے اس سنی یا علاقائی بھائی کے ساتھ جو ہو تو جو اسکا فرض مقدار پر دیکھ جائے رہا وہ یعنی یا علاقائی بھائی کو ملے گا لہذا ابن عباس نے آنحضرت صلعم سے روایت کی کہ اپنے فرمایا کہ فرض حصہ النواکح حصہ ہو چکا ہے جو فرض انفس سے باقی ہے وہ اولی مرد نہ کرے اور وہاں اشخان غیر ہوا قولہ فان کاننا اثنتین فلہا الثلثان ممانہ یعنی اگر دو بہن ہوں تو انکو حصہ دو تھائی ملے گا پس معلوم ہوا کہ دو بہن کے واسطے دو تھائی حصہ ہوتا ہے اسی سے جماعت جمہور نے دو خستہ و نکاح کیا کہ اولاد کی میراث میں خستہ نہ تھے میں فرمایا فان کن نسائون الاثنتین فلتکما مازک یعنی بیٹیاں اگر دو سے اوپر ہوں تو انکو دو تھائی حصہ دے اور دو خستہ و نکاح حصہ نہ کر نہین یعنی یہاں وہ سے زیادہ خستہ و نکاح واسطے دو تھائی نہ کرے اور فقط دو خستہ و نکاح واسطے دو بہن کیو اس واسطے دو تھائی نہ کرے اور اس سے مستفاد ہوا کہ دو تھائی حصہ کیسے زیادہ کیو اس واسطے دو بہن یا دو سے بھی زیادہ ہوں اور اسی ہی خستہ کی میراث میں جماعت کے واسطے دو تھائی حصہ نہ کرے اور یہاں سے مستفاد ہوا کہ اگر بہنیں دو سے زیادہ ہوں تو بھی دو تھائی پادگی قال المترجم قرآن میں یہ لطافت واسطے مراتب علماء کے اسد تعالیٰ نے لطیف کر دیے اور ہمارے نزدیک یہ استدلال جو دہر سبب اسکی سبب سیدوطی نے یہاں دے کر انکو کیلئے دو تھائی ہونے پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ سبب نزول جابر رضی اللہ عنہ کے حق میں ہوا کہ انکے بہن دو سے زیادہ تھیں اور وہ جو ہو نہ تھیں یہ کہ سبب نزول تو روایت بخاری ہے لیکن وہ ہونے سے زیادہ ہونکی تعداد بعض اخبار کا اسے ثابت ہوا اور خستہ یا عیال و عیال اس امر کو روا نہیں رکھتے ہیں کہ ہر خبر احاد سے کتاب اللہ تعالیٰ پر قطعی ہر زیادتی کرین قال المترجم حق یہ کہ یہاں ہر خبر احاد بعد از انکہ قابل اختلاف ہو بالاتفاق قبول ہونا چاہیے کیونکہ اس سے ایسی بات کی لازم نہیں آتی جو حکم کتاب اللہ میں کوئی تفسیر نہ کرے اور یہ کہ مترجم کو امام ابو حنیفہ و صاحبین رحمہم اللہ سے کوئی صحیح روایت اس مسئلہ کی نہیں ملی کہ کتاب پر زیادتی بخیر و احسانین جائز ہے بلکہ موطائی امام محمد سے ظاہر ملتا ہے کہ حدیث جبکہ صحیح ہو جائے تو اسکو بحث اجتماعی میں قبول کرنا اسکو تو تھا اور یہ ضرور نہیں کہ جو ظاہر حدیث ہر وہی اس سے مراد بھی ہو بلکہ یہ تو بعض آیات میں بھی نہیں ہے چنانچہ اسی آیت کلام اللہ میں کلام وہی نہیں جسکے فقط فرزند نہ ہو بلکہ باجتماعیہ ثابت کیا گیا کہ فرزند اور باپ دونوں نہ ہوں اور بعض شرح منہاج بیضاوی نے اسکو صحیح لکھا ہے جسکی طرف میں اشارہ کیا اور ظاہر ہے ہر تاسو کہ مشاخرین فقہائے یہاں کلام اللہ پر خیر مولا نا شاہ ولی اللہ نے اسکو صحیح بیان کیا ہے اور حنفیہ سے روایت کلام اللہ آنحضرت صلعم پر ایسے حال میں آئی کہ آپ صغیر میں چلے جاتے تھے پس آپ بچہ تھے اور ناگاہ خلافہ کی ناٹنی کا سر آپ کے راحلے کے ردیف پاس تھا پس آپ نے دیکھا خلافہ کو یہ آیت تھیں کہ چھ خلافہ نے جو نظر کی تو عمر کو پاپا اور آجھو کیا یہ آیت تھیں کی ہم جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا زمانہ تھا تو عمر نے خلافہ کو پاپا کر کے اسے یہ آیت پوچھی تو خلافہ نے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے یہ آیت تلقین فرمائی پس میں نے تلواری ہی تلقین کر دی جیسے مجھے رسول اللہ صلعم نے تلقین کی تھی اور رسول اللہ میں سچا ہوں (رواہ الحافظ ابو بکر احمد بن عمر البزار) اور چھ عمر رضی اللہ عنہ کہ کرتے کہ اڑ میرے پر درکار اگر تو نے خلافہ پر اسکی معنی کھول دیے ہیں تو میرے لیے جنگ نہیں ظاہر ہوئے اور وہ ابن جریر بن عبد الزبایدہ اور عمر نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو کلام اللہ میں اجماع کرنے پر اکٹھا کیا تھا کہ ناگاہ کہ میں ایک سبب نکال آیا ہے لوگ تفرق ہو گئے تو عمر نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کو یہ امر پورا کرنا منظور ہوتا تو پورا کر دیتا (رواہ ابن جریر بن طارق بن شہاب سادہ صحیح) اور جانا چاہیے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جیسے حضرت صلعم سے میں باتیں نہ پوچھنے پر اللہ سوس کیا تھا ویسے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی نہ پوچھنے پر افسوس کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ مجھے حیا آتی ہے کہ میں ابو بکر سے خلافت کروں اور وضع ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق فرماتے تھے کہ کلام اللہ والوالد والوالد یعنی میراث کلام اللہ میں فرزند اور باپ دونوں نہ ہونا شرط ہے قال

ابن کثیر جو قول حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا ہے اسی پر جمہور صحابہ و تابعین بنیں اور یہی مذہب چاروں فقیہ ماسون اور فقہا سبعہ مدنیہ کا ہے تو اس میں اللہ
لکم ان تفضلوا بفسحی ان تفضلوا بفسحی لان لا تفضلوا۔ بیان کیا اور یہ کسائی و فرار و کوفین کا قول ہے اور ابو عبید نے کہا کہ میں نے کسائی کو حدیث ابن عمر
سنائی کہ لایہ علما حدکم علی ولده ان یوافق من اللہ ساعۃ اجابہ۔ یعنی مت بدعا کو کسی تم میں سے اپنے فرزند پر تاکہ ایسا نہ ہو کہ اتفاق سے وہ گھڑی
ہو میں دعا قبول ہو جاتی ہو مقصود یہ کہ ان یوافق یعنی لان لا یوافق ہی جیسے آیت میں ان تفضلوا بفسحی لان لا تفضلوا ہے بھریوں نے کہا کہ معنی میں
کہ میں اللہ لکم رہتہ ان تفضلوا۔ یعنی کھلا بیان فرماتا ہے اللہ تعالیٰ بوجہ کراہت اس امر کے کہ تم گمراہ ہو جاؤ یعنی چونکہ اللہ تعالیٰ کو کمال رحمت تھا اور کھلا
منظور نہیں کہ نہ اوصاف صاف تھاری شریعت کے احکام بیان فرماتا ہے اور اجتہاد کی گنجائش چھوڑ دینا بھی آسانی و رحمت و دروجب مزید ثواب
ایک کشفات میں لیا اور رضیاء وی نے مرجع قرار دیا واللہ اعلم

سُورَةُ الْمَائِدَةِ مِائَتَا عَشْرُونَ آيَةً وَلَوْلَا ثَلَاثٌ

اس سورہ کا نام سورہ مائدہ ہے اور وہ ایک سو بیس آیتیں ہیں یا ایک سو بائیس یا ایک سو تیس آیتیں ہیں قرطبی نے کہا کہ اس سورہ کے مدنیہ ہونے
پر اطمینان ہے اور محمد بن کعب نے قرطبی نے کہا کہ حجۃ الوداع میں کہ وہ مدنیہ کے درمیان حالت رفتار میں اتری ہے اور اسما بنت یزید سے روایت ہے کہ میں حضرت
صلعم کی اونٹنی عصیا کی تھام کر پڑے ہوئے ہوں کہ ناگاہ آپ پر سورہ مائدہ پوری اتری و قریب تھا کہ اُسکے بوجھ سے اونٹنی کا بازو کوڑھ ہو جاوے
(رداء احمد بن صالح) حالت حرمی میں ایک سخت با عظمت پڑا تھا حتیٰ کہ حضرت صلعم کے سخت چارونین پسینہ آجاتا تھا اور کبھی اگر کسی صحابی کی رال پر
سرمبارک ہو اتوا اسکی ران پھٹنے لگتی تھی (دہ) اور ابن اسیر کی روایت میں ہے کہ وہ اٹھانہ سکی حتیٰ کہ آپ تڑپے قال المرحوم یہ روایت ضعیف ہے کہ آپ
اتر پڑے بلکہ ثابت پہلی روایت ہے اور ام عمرو نے اپنی بیوی سے مندر روایت دل کے روایت کیا (رداء ابن مردویہ) اور حضرت عائشہ سے ہے کہ یہ سورہ
آخر نازل ہوئی ہے سو اس میں جو تم حلال ہاؤ اسکو حلال رکھو اور جو حرام ہاؤ اسکو حرام رکھو (رداء احکام صحیح) اور حمیر بن نضیر نے کہا کہ پھر میں نے حضرت
عائشہ سے پوچھا کہ آنحضرت صلعم کا خلق کیلئے کیا تھا فرمایا کہ قرآن (رداء احمد بنہ الزیادۃ والنسائی ایضاً) و ضمیر بن حبیب عظیم بن قیس سے روایت ہے کہ
آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سورہ مائدہ قرآن میں سے آخر میں اُناری گئی تو اُسکے حلال کو حلال رکھو اور اُسکے حرام کو حرام رکھو (رداء ابو عبیدہ اور عمرو بن
شمر بنیل سے ہے کہ مائدہ میں سے کچھ نسخہ نہیں ہوا۔ اور نبی نے استثنائاً کیا قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا اشعار اللہ ولا الشہار اہرام ولا الہدی ولا القلام
اور ابن عباس نے استثنائاً کیا قولہ فان جاؤک فاحکم بینہم و اعرض عنہم الا یہ۔ اور مسیرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ لا تکلوا من ثمرہ من قبل ان یحکم اللہ
نک تفرق اٹھا حکم اس سورہ کے سوائے قرآن کے اور سورہ تو میں نہیں فرمائے قلت درانیسوان حکم یہ زاد کیا گیا قولہ لا تکلوا من ثمرہ من قبل ان یحکم اللہ یعنی اذان کا ذکر کی
سورہ میں ہے اور سورہ جمعہ میں مخصوص مجمع ہے اور واضح رہے کہ آخری نزول سکا باعتبار احکام حلال و حرام کے یا باعتبار پوری سورہ غیر ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أَحَلَّتْ لَكُمْ بَيْعَتُكُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ
اے ایمان والو! پورا کرو اور اقرار کو
حلال ہو سے تم کو جو پائے
اُسکے سوائے جو تم کو سنا دینگے
غَيْرِ مُحْلِي الصِّيَالِ وَأَنْتُمْ مُهْمُونَ إِنَّ اللَّهَ يُحْكُمُ بَيْنَكُمْ
کو حلال نہ جانو شکار کو اپنے اور پر اہرام میں اللہ حکم کرتا ہے جو چاہے

لکھنے والی تھیں ۱۲

مری وغیرہ ایک پس تیری ایک پستہ ایک ہو گا یعنی آگے تحریم آئی ہو کیونکہ یہ سورہ پورا کیا برگی نازل ہو گیا پس بیان میں تاخیر نہیں بلکہ تلاوت میں آگے آتا ہے غیور
مَحَلِّ الصَّيْدِ وَالْمَحْرَمِ در حالیکہ تم شکار کو حلال کر نیو لے ہو حالانکہ تم محرم ہو **فَإِنْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ مِنْكُمْ فَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** جمع حرام ہے یعنی وہ شخص جسے
 حج یا عمرہ کا احرام باندھا یا حرم کعبہ میں داخل ہوا اور جن و اجماع اسکو شکار کرنا یا ہانا یا مدد کرنا حرام ہے پس یہاں بہیمۃ الانعام کی حلت کو قید کر دیا اس
 یعنی بہیمۃ الانعام سوائے اہلی کے تہہ حلال اس قید سے ہیں کہ انکو کھاؤ در حالیکہ تم شکار کے حلال کر نیو لے ہو جس حالت میں کہ تم احرام باندھو یا حج یا عمرہ
 ظاہر ہو کہ جو شخص احرام میں ہو اسکو شکار کا گوشت کھانا حرام نہیں جبکہ کسی حلال نے شکار کر کے دیا ہو اور یہ اسکا محل نہ ہو اور دم (پس حلت لکم میں
 لکم کی ضمیر سے جو بقوت فاعل ہو غیر محلی تم حال واقع ہو یعنی ہمارے حلال الانعام اور قولہ انتم حرم حال ہر ضمیر محلی الصید سے اور جو کمالین میں ہو
 کہ ای حلت لکم ہذہ الاشیاء الا علیہن الصید۔ تو اس صورت میں غیر محلی الصید شکار ہو جاتا ہے حالانکہ ان میں تصفہ جیسا کہ مضیایہ نے کہا
 کیونکہ وہ ہم ہوتا ہے کہ علیہن الصید سے مطلقاً انکی حلت منتفی ہو حالانکہ ایسا نہیں (کہ تاویل) پھر وارد ہوتا ہے کہ بہیمۃ الانعام تو پالو جانور ہیں جیسا کہ بیان
 ہوا اور صید وحشی جانور ہوتے ہیں تو جواب کمالین یہ کہ جو لوگ شکار قرار دیتے ہیں وہ البتہ ہمارے مذکور کو عام شامل ہر ن ذیل کے وغیرہ کو لیتے ہیں
 اور ہم اسکو حال قرار دیا تو معنی یہ ہیں کہ حلال کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف احسان ہو اور حرام میں شکار کرنا ممنوع ہے پس حاصل آنکہ ہم نے بعض بہیمۃ الانعام
 حلال کیے در حالیکہ تم بارہو حالت احرام میں شکار کر نیو لے کہ جس سے ممانعت ہو تو یہ انعام جاتا ہے کہ **قَالَ لَمْ يَخْشَ فِی السَّكَاةِ**
 مخرج کما کہ کہ بقرہ ضعیف ہوگی جبکہ غیر محلی الصید کو حال مقید فقط بدین غرض قرار دیا جائے کہ مکتبہ حرم نہ ہو حالانکہ غیر تارکی الصلوٰۃ و الصوم
 وغیرہ اس سے بھی بظہر جرم ہیں غیر محلی الصید کی خصوصیت ترجیح بلا مرجح ہے اور اگر بہیمۃ الانعام عام لیا جائے جو وحشی و صید کو شامل ہو پھر بقرہ ضعیف ہوگی
 تو ایراد نہیں ہوتا ہے اور کلام زخشری اسکو مختل ہو اور جو اسنے لفظ بعض بہیمۃ الانعام کہا ہے تو اس سے یہ مراد نہ لی جائے کہ وحشی کو نکال دیا اور پلو کو کھا
 لہذا بعض انعام ہے جیسا کہ کمالین میں ہے بلکہ بعض انعام اس معنی کر کہ اہلی علیکم ستثنیہ کر دیے ہیں لہذا بعض کہنے فلیتأمل فی ہذا المقام فائدہ مع وضوح میں
 منال المقام۔ **إِنَّ اللَّهَ يَخْشَى فِی السَّكَاةِ** اللہ تعالیٰ جو ارادہ فرماتا ہے وہ حکم دیتا ہے یعنی حلال کرنا و حرام کرنا جو چاہتا ہے حکم کرتا ہے کسی کوئی
 اعتراض نہیں ہو اور یہ ظاہر ہے اور اس سے کافر و کلمے ساتھ بحث کرنیکا طریقہ ظاہر ہوا کہ پہلے انکو قائل کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے جس بات میں
 تو خود ثابت ہے کہ جو چاہے وہ حکم کرے اس میں سراسر حکمت ہے اور کوئی مالک مختار پر اعتراض نہیں کر سکتا ہے اور انھیں یا اسے معتزلہ وغیرہ گمراہ فرقہ جو
 فلاسفہ کا چھوڑا چاہنے والے ہیں انکا قول مردود ہوا کہ وہ لوگ گمشافی سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہے کہ جو بندہ دیکھے واسطے مصلحت ہو وہ حکم کرے
 اور اہلسنت کہتے ہیں کہ یہ گمشافی محض جھوٹ ہے اللہ تعالیٰ قادر مختار ہے اس پر اجب فرض کیسا یہ تو بندہ غیر حکام کی پابندی ہے اور اگر معتزلہ وغیرہ
 جاہل یہ کہتے کہ اللہ تعالیٰ جو چھوٹا حکم فرماتا ہے وہ سراسر حکمت و مصلحت ہے کیونکہ وہ علیم و خیر ہے تو انکے حق میں بہتر ہوتا ہے عرائس میں ہے کہ قولہ یا ایہا الذین
 آمنوا اللہ تعالیٰ کیواسطے پاکیزہ صفات نام میں از اجل المؤمن نام الہی ہے پس اس نام کا نور اپنے خاص بندوں کو دیکر مومن کے نام سے خطاب فرمایا وہ
 ایک نور سے دیکھتے ہیں اور اسکی ہدایت پر نور صفات تک پہنچتے اور وہ ان یقین سکون سے تصفہ ہوتے ہیں **بِإِنْ عَطَاکَ** کہ اے ایسے بند و مشکورین
 ایسے قلبیہ ہیں جو مجھے غلظت میں نہ رہتے اور ہمارے استاذ شیخ ابو عبد اللہ شریف خفیف نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے بن ہو فیہ خبر دی کہ وہ دل سے سچا ماننا
 میا بیان ہے اور ابوسین فارسی نے کہا کہ قولہ و فوالہ العود۔ بندوں کو حکم دیا کہ معاملات میں سیاست کو اور محاسبات میں یاقت کو اور خطرات میں دیک
 لوگ کو اور شاہدات میں ادب کو نگاہ رکھیں کیونکہ بند کو عالم سبب میں ان امور سے چارہ نہیں ہے اور بعض نے کہا معرفت کے ساتھ قلبیک عہد ہے اور اللہ تعالیٰ
 کی ننا و صفت بیان کر نہیں بانکا عہد ہے اور اعضا کو شریع و مخرج سے رکھنے میں عہد جواہر کو پورا کرین اور جعفر بن محمد نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا

اور اگر بہیمۃ الانعام عام لیا جائے جو وحشی و صید کو شامل ہو پھر بقرہ ضعیف ہوگی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا أَشْهُرَ الْحَرَمِ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا

اے لوگو جو ایمان لائے ہو مت بے حرمت کرو و نشانہ ان اسد کی کو اور نہ
 آمین البیت الحرام یتبتغون فضلا من ربہم وریضوانا و اذا حللتم فاصطادوا
 فقہد کرنا والوں گھر حرمت والے کو کہ چاہتے ہیں افضل پروردگار
 ولا یجزمکم شنان قوم ان صد وکم عن المسجد الحرام ان تعتل وامتعاونوا علی
 اور نہ باعث ہو تم کو دشمنی کسی قوم کی اس واسطے کہ بند کیا تم کو مسجد حرام سے
 یہ کہ حد سے نگلی او اور دکاری کروا سہمین او پر

درختان حرم کے ریشہ بہت بڑے اور بڑے قلاوہ ڈالنے کے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے قولہ ولا المدی لا القلا کے کی تفسیر میں درستی بیان کیے ہیں لا قلاوا لہم ولا القلا کے یہ معنی ہیں کہ بیت احرام کو ہدی بھیجا تو رک مست کر دینا کہ بھیجنے میں شکار اللہ کی تعظیم پر اور نیز اسکی تقلید کرنا بہت چھوڑ دینا اسکی گردنہیں قلاوہ دو تانہ دیگر انعام سے متمیز ہوا اور اس سے نوح کرنا قصہ کتاب اور وہ اس علامت سے ہدی جانکر اجتناب کرے اور جو دیکھے اسکو بھی ہدی بھیجنے کا شوق پیدا ہو گیا تو کسی اور غیر مشروع پر دوسرے کو ہدایت کرتا ہی تو اسکو بھی کرنا ایسا ثواب ملتا ہی وقد قال تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فانہ من تقوی القلوب آدمی نے شعائر الہی کی تعظیم کی تو یہ دلوں کا تقویٰ ہے۔ ہدیہ مستحکم کتابا ہی کہ معنی میں لیکن اس قدر تامل ضرور ہوگا کہ ہدی بھیجنا قلاوہ کرنا واجب ہے اجاتا ہی حال اکبر ہدی جب نہیں ہوا اور قلاوہ بالاتفاق سنت ہے ہان ہدی جسکے قلاوہ ہوا اس سے تعرض کرنا حرام ہے ہیشا دیدیم ہر ایک لاکھ اسے ہتک دستک معنی مقصود میں فلیتامل پھر لکھا کہ مقاتل بن حیان کا قول ہے کہ قلاوہ کو حلال مست حکم اور زمانہ جاہلیت میں سنوڑ تھا کہ ماہرے حرام کے سوائے اور میتوں میں جب اپنے وطن سے نکلتے تو اپنی گردن ہانوں اور ریشم کے قلاوہ ڈال لیتے اور اہل حرم وہاں کے ریشم کی چھالوں اور ریشم سے قلاوہ ڈال لیتے پس اس میں بہتے تھے (رواہ ابن ابی حاتم) اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس سورہ میں سے دو آیتیں منسوخ ہیں ایک آیت قلاوہ اور دوم فان جاؤک فاحکم منکم اور ان منکم الا یہ منسوخ ہیں (رواہ ابن ابی حاتم) ابی حاتم نے منسوخ حکم سے روایت کیا کہ قلاوہ ڈالنے سے تعرض مست کرنا اور ظاہر سے روایت ہے کہ وہ لوگ درختان حرم سے قلاوہ ڈالنے تو اللہ تعالیٰ نے درختان حرم قطع کرنے سے منع فرمایا وکن قال طرف بن عبد اللہ بن عبد اللہ کے یہ معنی ہوئے کہ قلاوہ بنانا درختان حرم سے حلال مست رکھو یعنی مست کا ڈور رخت حرم کے۔ اور اس تقدیر پر نسخ نہ ہوگا اور حسن بصری سے پوچھا گیا کہ سورہ مائدہ میں سے کچھ منسوخ ہے فرمایا کہ کچھ نہیں اور قولی ان اقوال میں سے منسوخ کے نزدیک قول مقاتل یا عطا ہی اور ابی حاتم سے ہے ہتا ہتا ہی کہ بعض رسوم جاہلیت اگرچہ لاف شرع تھیں لیکن جبکہ مدار تعظیم شکار اللہ پر تھا اسکی عظمت کو اسے نہیں گھٹائی ہے ہم قول منسوخ ہی فلما تیعرض لہا او لاہما بہا۔ کے معنی یہ ہیں قلاوہ سے تعرض مست کر دینے درختان حرم سے قلاوہ مست بناؤ جیسا کہ عطاء و طرف بن عبد اللہ سے مذکور ہوا یا یہ معنی ہیں کہ ان قلاوہ والوں سے تعرض مست کر لیں رخت کاٹنے سے ممانعت نہ ہوگی جیسا کہ مقاتل سے مذکور ہوا فانہم وکلا اشیائہن لای لا تلخوا فانہم ین۔ البیت اہم اہم۔ بان انما تلومہ۔ اور مست حلال کر لو ان لوگوں کو جو قصہ کرنا چاہے ہوں بیت احرام کا قطع یعنی انکا خون کرنا یا بیٹھ کر ان سے مقابلہ کرنا اسکو حلال مست رکھو اگرچہ وہ کافر ہیں پھر ان لوگوں کا حال ظاہر کیا کہ کفر اگرچہ نسا ہی مگر فیصل اہل خون نے نیکی کی نیت سے کیا ہی اور ضمن فساد نہیں ہر شاید راہ پر آدین چنانچہ فرمایا۔ یتبعون فضلاً من ذہب و فضلاً من حلال لای حال کو ہم بظاہر تو قلاوہ سن رہم بالتجارة و عنوان اس اللہ بسبب قصہ البیت بزمہ یعنی بیت احرام کے قصہ کرنا تو کو مست تعرض کر دینا لیکہ وہ لوگ شمشاد میں آئے ہیں کہ تجارت کر کے پروردگار کے فضل سے روزی پا دین اور بیت احرام کا حج و قصہ رکھنے کے سبب اللہ تعالیٰ کی بڑی رضامندی حاصل کریں یہ سب اہل خون نے اپنے زعم کے موافق سمجھا ہے مفسر نے کہا کہ وہ نسخ یا آیت البراءۃ آدریہ نسخ ہے بسبب یہ سورہ براءۃ کے واضح ہوا کہ یہ سورہ براءۃ میں در احتمال ہیں یا تو مراد قولہ تعالیٰ انما تلومہ حیث وجدتمہم الا یہ۔ پس استدلال سے قولہ ولا الشہر احرام سے لیکر یہاں تک نسخ ثابت ہوگا اور یہی وہی ہیام اس سے قولہ انما الشہر کون نجس فلا یقر بوا المسجد احرام بعد ما ہذا الا یہ ہی تو قولہ ولا آتین نقطہ یا مع قولہ ولا المدی سے یہاں تک نسخ ہوگا کہ اگرچہ مشرک کا حج روا نہ ہو تو ہدی و قلاوہ سے اسکو اس نہوگا اور شیخ حافظ الثقہ عا کیسیر المعروف بابن کثیر نے جو اپنی تفسیر میں لکھا کہ کمال ہے کہ کہ قولہ ولا آتین البیت الخ یعنی مست حلال رکھو ان لوگوں سے جو قصہ کرنا چاہے ہوں بیت احرام کی طرف سے کسی شان میں ہر جو آتین ہو گیا وہ بخیر ہر در حالیکہ وہ فضل آتی و عنوان آتی چاہتے ہیں قال لستہم اس جملہ حالیہ سے نکال آیا کہ جو وہاں اتحاد و ظلم کی خواہش سے جانا چاہے وہ روکا جائے جیسا کہ پہلے

ایسا فعل کرو جو حکم الہی سے تجاوز ہو یا اس قوم کے بھائی بندوں سے بدلاؤ جس کا استیجاز ہونا ظاہر ہے کہ روکا کہ والوں نے اور بدلا لیتے ہو غیروں سے کما روی عن یدین
اسلم اور قطع نظر خصوص سب کے عموم لفظ سے یعنی ہیں کہ ایمان والو عدل کے پابند ہو موافق حکم الہی کے اور کسی قوم کے انفس کی وجہ سے جتنے تمھارے ساتھ کچھ بڑائی
کی ہو تم عدل سے اور حکم الہی سے قدم باہر مت رکھو مگر حکم الہی کے حدود سے تجاوز کرنے سے ممانعت پر یہ کلام نص پر جس قطعاً معلوم ہو کہ نسخ ہو چکی کوئی وجہ
نہیں ہے اور جہاں حکم تو محدود فرض ہے پھر حد سے تجاوز کرنا ہوا جیسے قصاص وغیرہ کا حال ہے اس مراد یہ کہ جو پھر شرع عدل ہے اس سے تجاوز مست کرو و قھا و قھا
نکلی لایو اور مدد کرو اس کام کے کرنے پر جب کا حکم دے گئے ہو و اور یہ بنا برآں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ بڑوہ جو کچھ حکم دیا گیا ہے اور اس طریقہ
نے کہا کہ اگر شریعت میں واجب و محبت و نون کو اور شاید حضرت ابن عباسؓ کے کلام میں بھی حکم دیا جانا یعنی عام پریشانی مدد کرو جس کام کا حکم دیا گیا خواہ وہ ہو یا
یا تنبیہا۔ والہ تقویٰ اور معاونت کرو تقویٰ پر یعنی ترک کرنے پر ایسی چیز جس سے تم منع کیے گئے ہو اور اصل تک کہ پسین یا دے سرے کی معاونت کرنی
چاہیے یعنی بجا لائیں و ممنوع سے باز رہنے میں یعنی جس کام پر شرع میں ثواب کا وعدہ ہے اس کے کرنا میں ایک دوسرے کی مدد کرو اور جس سے ممانعت ہے اس کے
ترک کرنے میں مدد کرو یا یعنی کہ ایک دوسرے کو بھیروا کہ یہ منع ہے اس کو مست کرو چھٹی کہ مار کر چھڑاؤ۔ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ اور مست
معاونت کرو پسین کی نفس کے گناہ پر اور اللہ تعالیٰ کے حدود سے تجاوز کرنے پر و اور بعض نے کہا کہ اثم سے مراد کفر ہے اور عدوان سے مراد ظلم ہے حالانکہ
اور تقاضے بندگان و مومنین کو حکم فرماتا ہے کہ نیک کام کے کرنے پر اور ممنوعات کے چھوڑنے پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور اثم و عدوان پر معاونت نہ کرو اور جو کچھ یہ نہایت
ایسوت ہو سکتی ہے کہ باہم متفق و غیر خواہ ہوں لہذا اتفاق رکھنا اور ایک دوسرے کی خیر خواہی چاہنا باقی ائمہ انفس احب کے اور یہ مستقل لائل سے بھی ثابت ہے
اور پہلے اشارہ ہوا کہ ہر کار خیر کو جو شرع میں نیک ہو جبے اس ثابت ہوتا ہے شامل ہے اور معاونت کرنا بھی عام ہے کہ باقی سے زبان سے مال جیسے طرح ممکن ہے
اعانت کرے اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدد کرو اپنے بھائی کی خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم ہو تو عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ
جب وہ ظالم ہو تو نصرت مدد ہوئی اور جب ظالم ہو تو کو کو کر دکرین تو فرمایا کہ اس کو ظلم سے روکو و منع کرو کہ یہی اسکی مدد ہے کما رواہ البخاری و مسلم و ترمذی و ابن ماجہ
کہ جو مومن کہ لوگوں میں مل جل کر سب کرے اور انکی ایذا و نہر صبر کرے اس کو بڑا ثواب ہے نہ بدت اس دن کے جو لوگوں میں مخالفت نہ رکھے اور انکی ایذا و نہر صبر
نہ کرے کما رواہ احمد و الترمذی پھر ائمہ و عدوان صبر معاونت سے منع فرمایا اسکا جائناضہ و ہر پس اثم ہر وہ فعل ہے جو شرع سے ممنوع ہو اور یہ بقرہ متقابلہ ہے
کے پس اگر کوئی شخص کوئی سنت کہتا ہو تو رہا ہے اس کے حق میں کوئی ایسی بات نہ کہنی چاہیے جس سے اس کے نفس کو جرات ہو یا عصبہ پیدا ہو بلکہ اچھے کلام سے
اس کو نصیحت کرے اور دے چاہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو توفیق دے اور ان جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے دین میں جو حدود و مقررات دیے ہیں اُسے تجاوز کرنا عدوان
ہے تو عدوان میں کسی مدد نہ کرے خواہ اس کا نفس خود تجاوز کرے یا کوئی غیر تجاوز کرے اور سب بڑھکر آدمی کو اپنے نفس سے حساب لینا چاہیے اور ادا
بین اور ہوا کہ ہر گناہ کو اپنے دلی کھٹکت پہچان لے چنانچہ ولید رضی اللہ عنہ کو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بڑوہ جو سپر دل مطمئن ہو اور اثم وہ ہے جو دل
میں کھٹکے اور پسین ترو و رہے اگرچہ لوگ سمجھیں اسکی بابت فتویٰ دیدین (رواہ البخاری فی تاریخہ و احمد و عبد بن حمید پس حدیث میں ایسے نیک لائق و تقویٰ
سمجھایا جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ نیک نیت ہو پس اگر مٹی اس کو فتویٰ دیدے کہ یہ جائز ہے مگر اس کے نیک دلین کھٹکے تو اس کو چھوڑ دے اور نواس بن سہمان سے روایت ہے
کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو پوچھا تو فرمایا کہ بڑوہ خوش خلقی ہے اور اثم وہ ہے جو تیرے دلین کھٹکے اور کو اس پر لوگوں نے آگاہ ہو نیکی بڑا جانے (رواہ البخاری
فی الادب و احمد و مسلم و ابن ابی شیبہ و الترمذی و الحاکم و البیہقی) اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اثم کیا
ہے فرمایا کہ جو تیرے دلین کھٹکے اس کو چھوڑ دے اُسے کہا کیا ان کیا ہو یا کہ جس کو اسکی بڑائی ان رنج دین اور بھلا ایمان خوش کرین ہر مومن ہے درواہ احمد و
الطبرانی و ابن جہان و الحاکم و البیہقی) اور معنی یہ ہیں کہ اگر نیکی کرے تو اس کا دل خوش ہو اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے اور دلین نور سے فرحت پارس

اسکامیان انشاء اللہ تعالیٰ کو لکھا **وَالْمُتَرَدِّيَّةُ** اور تیر مرتد جہاں کیا ہے اسے جہاں کر کے دیکھ کر مر گیا ہو۔ قال بن عباس مترد بہ جہاں سے
 سے نیچے کر کے مرے رد و اہ علی بن ابی طلحہ عنہ وقال قتادہ جو کوئین میں کر کے مرے دہ مترد یہ ہیں خلاصہ یہ کہ جو اوپر سے نیچے کرنے سے مر جائے خواہ وہ خود
 کرے یا کوئی کر دے **وَالنَّطِیْقَةُ** اور تیر طبعیہ حرام کی گئی فطریہ وہ کہ دوسرے کے سینک مارنے سے مر گئی ہو مثلاً دو بکریاں یا دو ہرن یا گائے وغیرہ
 آپس میں لڑیں یا ایک سے دوسری کو سینک مارے کہ وہ مر گئی تو مردار حرام ہے **وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ مِنْهُ** اور وہ جانور کہ حسین سے درندہ نے کھا یا نہ لینی میں
 سے کچھ کھا گیا اور مردار باقی رہا تو وہ حرام ہے جبکہ تھے اسکو زندہ نہایا ہو کہ فرج کر دے یا قودہ وغیرہ میں حکم ہے **أَلَا مَآذٍ لِّیَتَّقُوا** باتنا سے اسکے جسکو تم نے
 فرج کر لیا ہے یعنی موقوفہ و طبعہ و مترد یہ وغیرہ حرام کی گئیں جبکہ مردار جو جانور ہیں لیکن اگر حسین سے لیکو تھے زندہ پا کر فرج کر لیا تو یہ ذبیحہ حلال ہے **وَالْجِبْرِ** کہ
 کہ نہغت سے لیکر اکل السبع تک سبکو زندہ پا کر فرج کر لیا ہو وہ حرمت سے مستثنیٰ ہے پھر حسین فرج کے قابل زندگی وہ ہے جو حسین متفرق ہو مثلاً بھیر پے نے بکری کا پیٹ
 بھاڑ دیا تو فرج کے قابل ہے اور اگر اسے دو ٹکڑے کر ڈالے جو بھر تک ہے میں تو فرج کے قابل نہیں ہے پھر ذکر کیا کہ طاؤس حسن قتادہ وغیرہ واحد علمے تابعین سے
 مردی ہے کہ جانور نے اگر بعد فرج کے اسی حرکت کی جیسے فرج کے بعد ہوئی ہے تو معلوم ہے کہ آپس حیات باقی ہے پس حلال ہے اور یہی جمہور فقہاء کا مذہب ہے اور یہی دلیل
 امام البغویہ و شافعی احمد کا ہے اور امام مالک کا قول لالت کرنا ہے کہ اسی حالت باقی ہو کہ بعد درندہ کے بھاڑ نیکے وہ زندہ رہ سکتا ہو ورنہ فرج سے حلال نہ ہوگا
 لیکن ظاہر آیت عام ہے جس سے قول ابو حنیفہ وغیرہ موافق ہے اور امام مالک نے جس مذہب کی شرط لگائی تو اس کے واسطے کوئی دلیل مخصوص ہے یا اللہ تعالیٰ اعلم
 اور لہذا خلق سے فرج و ذکر معروف ہے لیکن حدیث ابو العشرین میں آیا ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ذکر و لہذا در خلق ہی سے ہوگی فرمایا کہ اگر تو اسکی راہ میں
 شیر مارا تو شکار کافی تھا (رواہ احمد و ابی السنن) اور یہ حدیث صحیح ہے لیکن محمول ہے کہ اٹھوں نے اسی صورت بیان کی تھی جب ابو حنیفہ سے فرج کرنا ممکن تھا
 مثلاً اونٹ یا ہرن چھوٹ بھاگا تھا تو اسی صورت میں سب کے نزدیک جہاں ممکن ہو نیزہ وغیرہ مارے اور غریب شکار کے مسئلہ میں بیان آویگا۔ **وَمَا أَكَلَ جَمْعٌ**
مِّنْهُ لَیْسَ بِحَرَامٍ اور تیر وہ جانور حرام کیا گیا جو بونکے اور فرج کیا گیا ہو فطرت میں جمع نصاب اسنام ہے جو جمع نمک کی بجائے جہاد و ابن فرج
 نے فرمایا کہ گرد خانہ کعبہ کے یہ پتھر تھے اور ابن جریج نے بیان کیا کہ وہ میں سو ساٹھ تھے اور عرب اپنی جاہلیت میں ان پتھروں کو بونکے پاس فرج کرتے اور ذرائع کے
 خون کو رخ خانہ کعبہ کی طرف چھڑکتے اور گوشہ کے ٹکڑے کا گرتو پیر رکھتے تھے اور ایسا ہی دیگر علمے تابعین نے بیان کیا ہے پس اللہ تعالیٰ نے مومن کو اس
 حرکت سے منع فرمایا اور ایسے ذرائع کا کھانا حرام کیا اگرچہ بونکے کے پاس فرج کر کے کیونکہ یہ بونکے کے واسطے تحریر ہے پھر شکر
 اللہ تعالیٰ نے سخت بدتر کبیرہ فرمایا ہے اور اس کلام کو اسی معنی پر محمول کرنا چاہیے کیونکہ اوپر اصل بغیر اللہ کی تحریک نہ ہوگی ہے (اشع بن شیر) **وَأَنْ**
تَسْتَقِیْمُوا بِأَلَا ذَکَاہِرَہِیْ ان تطلبوا القسم و احکموا الاذلام یعنی حرام ہے تیرا سے ایمان والو یہ طلب کرو تم قسم یعنی حکم کو ازلام سے (کہ قال ابن جریر)
 اور ازلام جمع نظم بالفتح و بالضم و فتح لام یعنی چھوٹے چھوٹے تیر جنہیں نہ ریش تھا اور زبوسے اور یرد بان خانہ کعبہ کے پاس سات عدد تھے تیر علمین نبی تھیں اور
 تیرا سے انکو چھینکے تھے پس اگر پانسہ میں کھلا کر تو اسکی فرمانبرداری سے کرتے تھے اور اگر سینہ سے آیا تو نہیں کرتے تھا ابن عباس سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا
 اور محمد بن اسحاق نے بیان کیا کہ یہ ساتوں ازلام بڑے بت ہیں کے پاس تھے جو کعبہ کے اندر کوئین پر تھا اور مانند قول بن عباس کے جہاد و ابن جریج جس نے غیر
 سے منقول ہے اور ابن شیر نے کہا کہ تین قدح تھے ایک پر کھانا تھا کہ یہ کام کر دوسرے پر تھا کہ تیر خالی تھا اور ایک تھیلی میں بھرے تھے جب ہاتھ
 ڈالتے پہلا کھا تو کام کرتا اور دوسرا کھاتا تو نہ کرتا اور تیسرا کھاتا تو پھر ہاتھ ڈالتا تھا تاکہ کہ دونوں میں سے ایک نکلے اور عرب الے اسی قطعی یقین کرتے اور تیسرا
 تھا اور دونوں پر اسکو حرام فرمایا اور ابو الدرداء سے مروی روایت ہے کہ نہ پونچیکا در جات کو وہ شخص جو کابن سے پوچھے یا استقسام کرے یا شگون لکھ کر سفر
 باز ہے (رواہ ابن مردویہ) اور مزمل ج نے کہا کہ میں نے پونچیکا در جات کو وہ شخص جو کابن سے پوچھے یا استقسام کرے یا شگون لکھ کر سفر
 باز ہے (رواہ ابن مردویہ) اور مزمل ج نے کہا کہ میں نے پونچیکا در جات کو وہ شخص جو کابن سے پوچھے یا استقسام کرے یا شگون لکھ کر سفر

ان میں سے ایک مذہب ہے کہ اگرچہ اس وقت تک کہ اس کے خاتمہ تک

مسل فرمایا پس ہی حلال ہو کر حلال کیا اور وہی حرام ہی ہو کر حرام کیا اور وہی دین ہی ہو کر شریعت محمدی ہو کر جو خبر دی وہی صحیح ہو کر اس میں کچھ دروغ نہیں و
 خدا تعالیٰ وقت کلمت ربک صدقاً وعدلاً جو خبرین ہیں سب صحیح ہیں اور جو اصرار و نوای ہیں سب کلمت ربک لکھ کر لایا ہے علی ابن ابی طالب نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ دین ہ اسلام ہو اور اس کے لئے نے بنی مسلمہ و مومن کو خبر دی کہ کھانہ کیل کیا کہ کبھی سپر زیادتی کے متوجہ نہ ہوگے اور تمام کر دیا کہ کھانہ
 نہ فراد کیا اور پتہ کیا کہ کبھی اس سے ناخوش نہ ہوگا انتی اردین میں بن مسکلم کی ضرورت ہو یا مخصوص طور پر مضمون میں یا عموماً کے تحت میں مذکور ہیں اور قیاس میں ہی کا نام
 ہو کہ جو کسی عموماً کے تحت میں شامل ہو اس کو اصرار کرے پرل شد تعالیٰ عزوجل نے دین کو بانیشتہ کامل کر دیا کہ اہل بیان کو اپنے واقعات سب شرع میں سے مل سکتے
 ہیں بعض صورتیں جو صریح نہیں تو مانند صریح کے اہل علم و اہل ہدایت کے درجات پر کھانہ کو چھوڑ دین جنھوں نے حدود ہر سے الی احکام کو اچھا کر دیا یا اس لئے لایا ہے پھر بیان
 عورت کے بعد فرمایا **فَمَنْ ضُطِرَّ فِي مَخْصَصَةٍ** پھر جو شخص مضطر ہو اچھوڑ کر میں ان حرام چیزوں میں کسی چیز کے کھانے کی طرف پھرتا ہے کھانے **غَيْرِ مَخْصَصَةٍ**
لَا تُؤْخَذُ بِهِ درحالیہ وہ مصیبت کی طرف مائل نہیں ہوت یعنی اس کھانے میں اسے حد سے تجاوز نہیں کیا یا اس حالت میں وہ کسی بدکاری کیلئے نہیں جاتا ہے۔ **فَإِنْ**
اللَّهُ تَعَالَى رَحِيمٌ لہذا اختلاف المائل لائم ای تلپین کا قطع الطریق و الباغی شلانا فانه لا یجوز لہ الاکل۔ تو اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے اس کو جو اسے کھالیا اور
 رحم کرے والا ہے پھر اسے حق میں کہ اس قدر سباج کر دیا ہے **یَسْتَحِبُّ سِوَى طَعَامِ** کا قول ہے اور ہمارے علماء نے غفیر نے کلام کیا کہ جو شخص بھوکے مضطر ہو کر حرام چیز کھائے
 تو یہ جائز ہونا اس طرح ہے آیا اس وقت اس شخص مضطر کے حق میں یہ چیز سباج ہو جائے یا یہ چیز تو حرام رہے ہر گز اس پر سے گناہ ساقط ہو جاتا ہے پس بعض نے کہا
 کہ گناہ ساقط ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ سباج ہو جاتی ہے مگر حکم کہتا ہے کہ اس کا کھانا حرام تھا تو یہ فعل حرام نہیں ہو ارباب
 دہا کہ یہ غیر متوافق لائم۔ کہ کیا اسے میں یعنی گناہ کی طرف مائل نہ ہو پس اسے حنفیہ نے کہا کہ اس کھانے میں حد سے تجاوز نہ ہو گیا جان باقی رکھنا مقصود ہوا اور
 شافعی نے کہا کہ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اس حالت میں گناہ کا مرتکب نہ ہو چنانچہ مقسوس طعمی نے کہا کہ غفیر میں یہ چیزیں ایسے شخص کو سباج ہو جاتی ہیں جو گناہ کا مائل
 نہ ہو و خلاف اس نبد کے جو گناہ کی طرف مائل ہو یعنی گناہ میں شلبس ہو بیسے راہزن و سلطان عادل سے بغاوت کرے یا اس ایسے شخص کو واسطے ان
 حرام چیزوں میں کھانا نہیں روا ہے اور اگر کھائے گناہ کیسے گناہ میں بھی پکڑا جائیگا اور ایسے ہی سورہ بقرہ میں بغیر باغ و لا عار سے اس کو کھانا
 بغاوت و عدوان سے گناہ میں پھنسنے ہوں پھر واضح ہو کہ یہ معنی فقہائے حجاز کے نزدیک ہیں اور یہی امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے اور فقہائے عراق کے نزدیک
 معنی غیر متوافق لائم کے یہ کہ سدر فوق سے ناک نہ کھائے اور حد سے تجاوز نہ کرے اور قرآنہ غیر تحف بھی سپر دلالت کرتی ہے کہ نہ تحف کے معنی سیری سے زائد
 کھانا اور محصل معنی یہ ہیں کہ جو شخص ان محرات میں سے کسی چیز کے تناول کی طرف بسبب ضرورت کے مجبور ہو او اس کو تناول روا ہے بشرطیکہ وہ اس حرام کی غرض
 نہ کرے اور حد سے تجاوز نہ کرے اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اس کو نبد کا محتاج ہونا معلوم ہو چکا اس کو عفو فرماتا ہے سنداً و صحیح ابن جبان میں ابن عمر سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے کسی شخصت پر عمل کیا جائے جیسے وہ کر وہ رکھتا ہے کہ مصیبت کی جائے لہذا ایک دایستہ حد میں ہے کہ
 جو اللہ تعالیٰ کی نعمت قبول کرے اس پر حلال غزیر کے برابر گناہ ہوگا۔ اس واسطے فقہاء نے فرمایا کہ کبھی مردار کھانا واجب ہے جبکہ اپنی جان یا جانیکا خوف
 ہو اور سولے مردار کے کچھ نیپائے اور کبھی شجب ہو تا ہے اور کبھی سباج ہو تا ہے اور واضح ہو کہ مردار تناول کرنے کی شرط یہ نہیں ہے کہ میں روز اس طرح گذر جاؤں کہ آدمی کو کھانا
 نہ ملے جیسے کہ بستی عوام وغیرہ وہم کرتے ہیں بلکہ اضطرار شرط ہے چنانچہ جو وقت مردار تناول کرنے پر مضطر ہو جائے اس وقت اس کو یہ واجب ہو جائیگا کہ اقل بن کثیر ح
 ثم ذکر حدیثا عن ابی اقد اللیثی انہ قال لایا رسول اللہ اناباض نقیبنا المنفقتہ فی تل لانا بہا المیزۃ فقال ذالم تصبطوا ولم تقبوا ولم تقبوا لایا انکم بہا۔ یعنی
 ابو اقد اللیثی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگ ایسی ہیں جن میں کھانہ کو مخصوص ہو چکا ہے یعنی کھانے پانی کی تکلیف ناتیہ
 پہنچتا ہے تو منصفہ کی وجہ سے کب ہو مردار حلال ہو جاتا ہے آپ نے فرمایا کہ جب تک وہ صلیح نہ ہو یعنی صلیح کا کھانا نہ پاؤ اور اعتقاد یعنی شام کا پاؤ اور کھانا کو سا گیا

اور جو کھانا کھائے اس کا کھانا کھائے

جس پر چھتے ہیں کہ انکو کمال ہے لہذا کمال میں لکھو کمال میں
 سخی چیزیں اور جو سدھاؤ شکاری جانور دوڑا سنے کو
 تَعْلَمُوْنَ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ زَكُوْا۟هَا اَمْ سَكِنٌ عَلٰیكُمْ وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عَلَيْكُمْ وَاَقُوْا اللّٰهَ
 انکو سکھائے ہر اس سے جو اسد تعالے نے انکو سکھایا ہر سوکھا و اس میں جو کچھ رکھ چھوڑیں تمہارے واسطے اور اسد کا نام لو اس پر اور ڈرتے رہو اللہ تعالیٰ

اللہ شتاب لینے والا ہے حساب

یَسْئَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لِهَؤُلَاءِ مِنَ الطَّعَامِ یُفَسِّرُونَ مِنَ الطَّعَامِ مَا ذَا کَایَمَانِ تَبْلَیَا کَہِ مَرَادُ نَکَلِ اس سَوَال سے یہ بھی کہ کھانے کی چیز میں
 ناکو کیا حلال ہر بقیہ مانعہ کے اور جواب کا تفصیل میں فرمایا جیسے حرمت کو با فرد نوعی فرمایا دلیسے ہی حلال چیز کو فرمایا کہ قُلْ اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبَاتُ
 المسئلہات یعنی طیبات سے مراد وہ چیزیں جنکو طبع سلیم لہریدہ سمجھے اور اسکو نجس نہجائے اور یہ بنا بر قول امام شافعی کے ہے چنانچہ میں چیزوں کو نجس نہجائے
 میں وہ انکے نزدیک حرام ہیں ولیکن پوشیدہ نہیں کہ جسکو عرب کے لوگ نجس نہیں جانتے انکا طیبات میں شمار ہونا دشوار ہوگا کیونکہ مدار خون قبل تحریم کے عرب
 والے حتی کہ قریش کو استعمال کرتے دکھاتے تھے اور نیز اسکو اسکو لہونا عرب کی رسم ہے بہرہست محل مل پر کیونکہ لہلہر عربی بہت سی چیزوں کو حرام طیبات
 میں سے ہونا قطعی ہے طیبات میں سے جانتے ہیں در اگر بادیدہ والے نہیں مراد ہیں تو تخصیص کیواسطے دلیل چاہیے علاوہ برین غیر بادیدہ الوثین سے قریش
 کا حال بیان ہوا پھر ان میں طبع سلیم والو کی تخصیص بھی دلیل چاہتی ہے اور نیز طبع سلیم ہونا امر خفی ہے اسکی شناخت دشوار ہے اور نیز اختلاف طیبات میں
 بلکہ قطعاً موجود ہے اور ہا یکہ سبب وہ طیب کا اطلاق کریں اور خون و مزار پر یہ اطلاق نہ تھا تو کیسی دشواری ہے کہ دوز و راز والے اطلاق عرب
 محتاج ہے باوجودیکہ لغت عام ہے اور نیز بہت چیزیں عربیہ جانتے ہیں باجمہ تفسیر طیب کی ہمارے نزدیک ہے کہ حبلی حرمت یا حرمت تحریمی کتاب اللہ
 وسنت رسول اللہ صلعم واجمل استکمال ہوا اور مثال کے کہ طیبات ہر زرق حلال ہیں ہر چیز سے لے کر حلال لینے کا حکم کیا اور تفسیر

یہی امام شافعی کا ایک قول درمزی کا مختار و بقول ابن الصباغ مرجع ہے اور یہی امام ابو یوسف و محمد نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا اور یہی مشہور امام احمد بن حنبل اور یہی ائمہ بصواب وفق اصول شرع ہے اور ابن الصباغ نے اس پر رجعت پیش کی کہ رافع بن خدیج نے کہا کہ یا رسول اللہ ہم کل شتمن سے بھڑکتے ہیں اور ہمارے پاس بھڑی نہیں سو بھلا ہم نصیب کے ذبح کر لیں فرمایا کہ جو چیز خون بہا دے اور نام الہی ذکر کیا جائے اس کو کھاؤ اور حدیث تمامہ جو صحیحین میں ہے پس ورود اگرچہ سبب خاص میں ہے لیکن جہور علمائے کئے نزدیک اعتبار عموم لفظ کا ہے پھر اس مسئلہ میں کہتے سے خون بہانا یا یا نیکیا تو شکار حلال تھا اگر کھا جائے کہ اگر نوح سے سوال تھا چنانچہ قولہ لیس لیس انظر حدیث میں استثناء جو وہ ہے یعنی ہر خون بہا نیوالی چیز سے ذبح کر لو سولے دانت و داغ کے پس کتاب جو اگر ذبح نہیں بلکہ ذکوہ کی واسطے شکاریں ایک چیز ہے اس میں غل ہنوکا تو جو بات کہ لفظ حدیث عام جامع ہے **وقال للمزنی** ہر میں خرقہ یعنی کھانے کرنا منہ پر آدھرتے ہیں کوئی شرط نہیں ہے پس شکاریں دونوں متحد ہوئے تو کہتے میں بھی یہی مستبر ہوگا کیونکہ اتحاد موجب میں مطلق کو مقید پر دخول کرنا واجب ہے **قال المصنف** یہ بنا برہان اتفاق کے ہے پس ہماری طرف سے جو بات کہ تیرے جب لکڑی کی چوٹ سے قتل کیا تو حلال نہیں پس کہتے نے حیث دن مرجع کے قتل کیا تو اسی پر قیاس ہے اور علت جامعہ دونوں میں یہ کہ دونوں اگر صید ہیں اگر کھا جائے کہ آیت سے عموم ثابت ہے یہی قیاس کیونکہ کیا تو جو بات کہ قیاس سے جو ظاہر ہو وہ عموم آیت پر مقدم ہوتا ہے جیسا کہ چاروں ائمہ فقہاء بلکہ جہور علمائے کدہ ہے اور تیرے تو قتل و ہما اسکن علیکم اپنے عموم پر قطعاً نہیں ہے کیونکہ اگر اسے ایسے شکار کو کہ کھڑا جو حلال نہیں ہے تو نہ کھا یا جائیگا بالجملة اجماع ہے کہ عموم میں رہا اور وہ قزوہ عموم ہمارے جس کا عموم باقی ہے وہ اس پر مقدم ہے اور وہ قولہ و الموقوذة و المتروکة و النطیحة الا یہی اور نیز صید مسئلہ مذکورہ میں سے دم سفوح نہیں نکلا تو مردار پر قیاس کہہ کر حرام ہوا نیز آیت التحريم یعنی قوله حرمت علیکم المیتة و الدم الی آخر ہا محکم ہے کچھ بھی اس میں سے نسخ نہیں ہوا لہذا یہ تفہیم ہوئی اسی ہی آیت التحلیل یعنی سیلو نکذا اهل لہم الا یہ ہونا چاہیے پس ان دونوں بالکل تعارض ہونا چاہیے اور سنت اس کے بیان کے واسطے ہے پس تیرے مسئلہ میں جو عرض سے قتل ہو اس کو سنت کے بیان کر دیا کہ داخل آیت التحريم ہے اور جو کھانے کو مرادہ اهل یہ التحلیل ہے پس کہتے کی صورت میں بھی یوں ہی ہونا واجب ہے چنانچہ جب مجروح کیا تو داخل آیت التحلیل ہے اور جب سطح قتل کیا جیسا مسئلہ میں ہے کہ تو داخل آیت التحريم ہے مگر جو ہر بار وقوع ہوئے اس کی تفصیل نہیں فرمائی اس واسطے شکاریں سے جب کتنا کھا لیوے تو یہ صورت کثیر الوقوع غنی اس کو حدیث عدی بن حاتم بن جعیمین نے منہ میں ہو یا نہ فرمادیا اور یہی عموم آیت التحلیل سے اکثر دن کے نزدیک تخصیص ہے کیونکہ مسیح یکہ اکثر دن کے نزدیک اگر کھٹے ہوئے شکار سے کہتے نے کچھ کھا لیا تو پھر اس کا کھانا حلال نہیں چنانچہ یہی حضرت ابو ہریرہ و ابن عباس سے منقول و حسن بصری و شعبی شعی کا قول و ابو حنیفہ و صاحبین اور احمد و ابو شافعی کا مذہب ہے و السلام علیہم و آلہم و سلم کہ یہی آیت التحلیل ہے کہ بعد اس تحریم و تحلیل کے اللہ تعالیٰ نے تاکیدی فرمائی **بقوله و اتقوا الله** یعنی ڈرو اللہ سے فہم حد و مقرر فرمائے ہیں اُن سے تجاوز نہ کرو اور مواخذہ و محاسبہ ہی اگر دن پرست ہو **ان الله** **لہم فیہ الحکمت** اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب کرے لہذا ہر فائدہ اللہ تعالیٰ علام الغیوب ہے بندہ کی مایہ نیت حقیقت ظاہری باطنی جس کی ان کو خود خبر نہیں ہے چنانچہ ہر اور تمام عالم ہر علم سے نادان ہے سب اللہ تعالیٰ اهل جلال کے علم میں ہے پس یہ سب بندہ کی سمجھ کے واسطے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جلد حساب کرے لہذا چنانچہ اول سے آخر تک تمام آدمی کی مقدار پر ہو جائیگا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ عرائس البیان میں ہے قولہ سیلو نکذا اهل لہم الا یہ بیان سالکوں پر صدقہ ہے و درگاہ الہی میں حضرت کے دروازہ پر پڑے ہیں نماز و آخرت میں بطبیات ان بندوں کی واسطے جو حضرت خالق عز و جل کی محبت میں غرق ہیں وہ شاہد ہے اور اس واسطے کہ ان پر حرام ہے کہ ان کو کوئی سوال یہ ہے کہ کیا حلال ہے اور حلال نقطہ مشاہدہ ہے اور سولے اسکے در حقیقت حلال نہیں ہے اور تصدیق اس کی مشہور قول **انہ انہ** ان لوگوں پر حرام ہے جو اهل آخرت ہیں اور آخرت ان لوگوں پر حرام ہے جو اللہ واسطے ہیں **منع نور** می سے پوچھا گیا کہ عارف کا درجہ کیا ہے فرمایا

لہذا حضرت مراد زبانی سے کچھ غلط ہے جو کچھ لکھا ہے وہ سب غلط ہے

حق سبحانہ تعالیٰ رزاق ہر حدیث صحیحین وغیرہ میں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کھانا پلاتا ہے یا دل لیل کہ کھانا لسانی اس وہام سے بالآخر ہر وجہ شریعت مقدور اور
نہایت پر قیام نہ کرے بتیک کہ انہام سے نہ کھلیگا اور حدیث الدجال میں کہ اس وقت میں کہ پانی دو انکھوں میں لگا تو راد آئی و اسکی شناہفت اہل یان کہ کھانے وہابی
کا کام دیگی قول غیر آپ و انہ ہمارے شیخ عارف حدیث رحمہ اللہ کہ قریب ایک ہفتہ کے یا زیادہ بسر فرمایا اور خود مجھے قریب چھ ماہ تک اس شخص کا تذکرہ
فرمایا اور یہ فضائل و اشارات ہیں اللہ العالیٰ فی الصواب علیہ المرجع والذی شیخ یوسف بن حسین نے فرمایا کہ پاکیزہ رزق تیرے لیے وہ ہرچہ بدون تکلف کے
اور بدون حرص نفس کے کجاوے لیا ہے

الْیَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَّكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَالٌ لَهُمْ وَالْمُسْكِينُ
مِنْ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ
عورین مسلمان اور فیدوالی عورین ان لوگوں سے جو کتاب دیے گئے تم سے پہلے جب تم انکو انکے سرید و
مُحْصَنَاتٍ غَيْرُ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَهْلِيْنَ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ
عیدین ہو جائیگو نہ سنی نکالنے کو اور نہ ہمیں آشنائی کرنے کو اور جو کوئی منکر ہو جاوے ایمان سے اسکی منت ضائع ہوئی
وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

اور آخرت میں وہ خسارہ والوں میں سے ہے

الْیَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ - الیوم سے وہ دن مراد جو میں نزول ہوا اور بعض نے کہا کہ لغت لام عہد کا اور مراد الیوم اکملت لکدینہ دین سے کہا کہ
الیوم میں مراد نہیں بلکہ اسباب سے دیا گیا کہ تمہارے لیے حلال کی گئیں طہیات حلال پاکیزہ چیزیں - وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَّكُمْ
اور یہود و نصاریٰ کے دیکھ کیے ہو ہے ہاؤر تکو حلال ہیں پس منہ میں طعام کو مخصوص کیا باج سے اور الذین اوتوا الکتاب عام تھا جو صحت باہم کے متبع وغیرہ کو
شامل تھا اسکو فقط یہود و نصاریٰ یعنی یہودان تو ریت و انجیل سے مخصوص لیا قال فی الکما الیہ اس بات پر اجماع ہے کہ طعام سے مراد خاصۃ ذبائح میں اسواسطے
کہ باقی اطعمہ حلال ہو چکی خصوصیت اہل کتاب سے نہیں اور اسواسطے کہ آیت سے پہلے صید و ذبائح کا بیان تھا اتنی اور اس عوی اجماع میں تاہل ہے اور طعام اس
چیز کا نام ہے جو کھائی جائے خواہ فی الحال جیسے روٹی یا بعد اصلاح کے اسواسطے کہ یوں کو اور عام اناج کو طعام ہوتے ہیں و شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ
ابن عباس ابو امامہ رضی اللہ عنہما و مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و عطاء بن یحییٰ و سدی و مقاتل نے کہا کہ طعام سے مراد انکے ذبائح ہیں اور علماء کے
درمیان اس امر پر اجماع ہے کہ انکے ذبائح مسلمانوں کے لیے حلال ہیں اسلیے کہ وہ لوگ غیر اللہ تعالیٰ کیواسطے ذبیحہ رام ہونیکے قائل ہیں و اپنے ذبیحہ پر فقط اللہ
تعالیٰ کا نام لیتے ہیں اگرچہ بنا برایتی لے میں ایسے امر کا اعتقاد رکھتے ہوں سے وہ حدہ لا شریک پاک منزہ ہے تعالیٰ اللہ علوا کبیر پس جو شیخ ابن کثیر نے
ذکر کیا یہی اہل کتاب کے ساتھ گمان کیا جائیگا کیونکہ وہ آسمانی کتابوں کے معتقد اور ظاہر میں مٹی ہیں جن میں بلخ کا حکم مذکور ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
رعایت کہ فرمایا ہم لوگ پیغمبر نبی تعالیٰ کا است کھاؤ کہ وہ لوگ نصرا نیت کے دین میں سے کسی چیز کو نہیں کھاتے ہیں سوائے شراب کے اور انوکے فتح الدلیا
نے نقل کیا کہ حضرت عائشہ و ابن عمر و علی نے فرمایا کہ جس نے سنے کسی کو اہل کتاب میں سے کہ ذبیحہ پر اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی غیر کا نام لیتا ہے تو اس نے جیہ کو
مست کھا اور یہی قول طاؤس و سن ہصری کا ہے اور تسکک کا بقول اللہ تعالیٰ والا تکلوا مما لکم اللہ علیہ الایہ یہ - قَالَ لَمْ تَرَ حِجْمَ اُورِی اَصْحَابِ
حفصہ کا مذہب ہے جیسا کہ تبفقہ میں صریح ہے اور حدیث صحیح میں ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہود و خیر نے ایک بکری مٹنی ہوئی تھی و اسکی دست میں

نہ ہر دو پانچ اور اگر دو دست چھ معلوم ہو پانچاں میں کپے دستے لیکر نو چار ہر دستے آپ کا ایک کپ مجھے دکھائیں میں ہر ماہ ہر تو آپ کے پھینک یا اور آپ کے
 ساتھ بشر بن البراء بن عرور رضی اللہ عنہ نے کھایا تھا وہ مر گئے اور زینب بی بی ویدینے نہ ملا تھا اس سے پوچھا گیا کہ تو نے کیوں ملا یا اس نے کہا میں سچی
 کہی سو گئے تو مر جا رہا تھا کہ کوئی نجات ہوگی درگاہ نبوی ہو گئے تو اثر نو کا پھر وہ قصاص میں قتل کی گئی اور ایسے ہی کراہت میں اہل کتاب کے یہاں کا گوشت کھانا مذکور ہے
 اور روایت فتح البیان نے لکھا کہ یہود و نصاریٰ یہاں مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ انحضرت صلی علیہ وسلم کے پوتے بنو نیکے پہلے دیگر اسم سے جو کوئی ان کے دین میں یا وہ بھی
 انھیں کے حکم میں ہر لیکن جو اسکے بعد ان کے دین میں داخل ہوا اسکا ذبیحہ حلال نہیں اور یہی قول حضرت علی ابن عبود کا ہے اور شافعی کے نزدیک جو بعد نزول
 قرآن کے داخل ہوا اسکا ذبیحہ حلال نہیں ہر مراد ابن عباس سے پوچھا گیا کہ نصاریٰ عرب کے ذبايح کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ کچھ مضائقہ نہیں ہر اور پھر حاکم و ابن
 ابی نعیم نے فائدہ منعم الا یہ اور یہی قول ابن عباس بن ابی ربل ثقفی عمارہ کا اور زید سہیل بن جندبہ کا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ کے سولے سامعہ
 و صائب و تنسک بدین ابراہیم و شیت وغیرہ از انبیاء علیہم السلام اور عرب کے نصاریٰ مانند بنو تغلب و تموخ و خیم و جذام و ملہ غیر کے ان سبکا ذبیحہ جو ہر کے
 نزدیک کھایا جائیگا پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول در باب بنو تغلب دایت ابن جریر ذکر کر کے کہا کہ ایسا ہی سلف خلف بن ہبیر و کا قول ہے اور سعید
 بن السید بن جریج کے نزدیک نصاریٰ بنی تغلب کے ذبیحہ میں کچھ مضائقہ نہیں ہے اور روایت فتح البیان نے نقل کیا کہ قوطی نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ کے ذبیحہ کے نصاریٰ کا
 ذبیحہ حلال ہے خواہ بنو تغلب میں سے ہو یا کوئی اور یہود اور یہی حکم یہود کا ہے اور یوشیہ بن زید نے کہا کہ اس زمانہ میں جو نصاریٰ دیکھے جاتے ہیں ہر گز نہ مڑوڑی مرغی تو ہر
 نہ غیرہ بدون ذبح کے روکتے ہیں اور یہ کچھ بھی شک بہت بڑا کافی نہیں ہے اس واسطے فتویٰ سپرد کیا جاتا ہے کہ انکا ذبیحہ و انھیں اسلام اور تفسیر میں کچھ نہیں ہے
 کہ رہے جو اس میں آگے بڑھنے والے لوگ اور ایسے ہندو وغیرہ اہل شرک تو اگرچہ جو اس سے جزیہ لینے میں انکو اہل کتاب سے ملا لیا گیا کیونکہ صحیح بخاری میں ہے انھیں
 بن جریج کے کہ انحضرت صلی علیہ وسلم نے جو اسے خبر سے جزیہ قبول کیا لیکن اس پر اتفاق ہر کہ انکے ذبیحے نہ کھائے جاویں اور نہ انکی عورتوں سے نکاح کیا جائے اور اس میں
 کہ انکے ذبیحہ کے نصاریٰ بنو تغلب کا وہ نام شامی ہیں سو یہ انکی ہر قول ظاہر ہے اور انھوں نے اس سے سخت انکار کیا یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا کہ ابو ثور اس مسئلے میں اپنے نام پر گیا ہے
 یا انھوں اس قول ابو ثور کا کچھ اعتبار نہیں ہے و قال انہم ترجمہ اس زمانہ میں بیٹے گمراہ جاہل حتیٰ کہ خبر حدیث صحیح میں ہر کہ آخر زمانہ میں پیدا ہونگے اور بے علم خود گمراہ و لوگوں کو
 گمراہ کر دینگے اب انھوں نے دیکھے جاتے ہیں جو ہر وہ جو اس کو اہل کتاب ہر دیکھ کر پوچھتا ہے کہ میں ہوں اجب کہ جب تک کہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ
 صلی علیہ وسلم سے جو کتب صرف میں موجود ہو دلیل نہ لادے تب تک اسکو گمراہ جانیں و طعامہم حلال کہہ دے ای طحا کہم ایاہم حل امام اور طعامہم حلال ان کیلئے
 حلال ہر نہ مٹی تو اجاتے کہ انکو کھانا کھلاؤ و حلال ہے فرمایا کہ منی یہ ہیں کہ وکیل کہم ان طعمہم میں طحا کہم یعنی انکو حلال ہے کہ انکو اپنے طعام سے کھلاؤ پس
 خطاب ہر منی کو اور یہ بطریق مکافات مجازات کہے ہر اور بعض نے فرمایا کہ اس حکام کا فائدہ یہ ہے کہ ذبیحہ تو طہرین سے حلال ہے انکا ہر اور ہر انکو اور انکے جو
 انکو انکی عورتوں سے نکاح کا ہر وہ جانیں سے نہیں ہر فقط یہی روا ہے کہ مرد مسلمان کسی کتابیہ عورت سے نکاح کرے اور یہ وہ انھیں ہر کہ عورت مسلمان کسی کتابی
 مرد کو دیا جائے پس تنبیہ رہنا چاہیے اور بالکلہ تالیف تلوٹ دیگر مصالح کی رعایت ہے و المصنعت من المؤمنین یعنی حلال کہ دین تمھارا
 واسطے ہر عورتوں سے آزادہ پاکدامن عورتیں اور یہ مابعد کے قوطیہ کے طور پر ہر کہ یہی قولہ و المصنعت من الذین او ثوا الکتاب
 میں قبیحہ کہ حلال کر دی گئیں انکو اہل کتاب میں سے مصنفات مفسر نے یہاں مصنفات کی تفسیر ہر اس سے بیان کی جو تین حرہ یعنی آزادہ عورت
 ہر بنا بر مگر شافعی کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح نہیں دلہن اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مصنفات کی تفسیر ہر اس کے ساتھ ان جریر سے نکاح ہر سے
 نقل کی ہے اہل ہر کہ مراد یہ ہو کہ آزادہ عورتیں نہ باندیاں اور نہ شاید یہ مراد ہو کہ ہر کہ اس کے باوجود عورتیں نہ باندیاں کہ مجاہد نے و سہری وایت نقل کی
 اور یہی اس مقام پر ذکر کا قول ہے کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں اور کہ انکے نکاح ہر کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں جو نہ اسے پاکدامن ہوں جیسے

اس زمانہ کے انھوں نے ہر کہ انکے ذبیحہ کے نصاریٰ بنو تغلب کا وہ نام شامی ہیں سو یہ انکی ہر قول ظاہر ہے اور انھوں نے اس سے سخت انکار کیا یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا کہ ابو ثور اس مسئلے میں اپنے نام پر گیا ہے یا انھوں اس قول ابو ثور کا کچھ اعتبار نہیں ہے و قال انہم ترجمہ اس زمانہ میں بیٹے گمراہ جاہل حتیٰ کہ خبر حدیث صحیح میں ہر کہ آخر زمانہ میں پیدا ہونگے اور بے علم خود گمراہ و لوگوں کو گمراہ کر دینگے اب انھوں نے دیکھے جاتے ہیں جو ہر وہ جو اس کو اہل کتاب ہر دیکھ کر پوچھتا ہے کہ میں ہوں اجب کہ جب تک کہ کتاب اللہ و حدیث رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے جو کتب صرف میں موجود ہو دلیل نہ لادے تب تک اسکو گمراہ جانیں و طعامہم حلال کہہ دے ای طحا کہم ایاہم حل امام اور طعامہم حلال ان کیلئے حلال ہر نہ مٹی تو اجاتے کہ انکو کھانا کھلاؤ و حلال ہے فرمایا کہ منی یہ ہیں کہ وکیل کہم ان طعمہم میں طحا کہم یعنی انکو حلال ہے کہ انکو اپنے طعام سے کھلاؤ پس خطاب ہر منی کو اور یہ بطریق مکافات مجازات کہے ہر اور بعض نے فرمایا کہ اس حکام کا فائدہ یہ ہے کہ ذبیحہ تو طہرین سے حلال ہے انکا ہر اور ہر انکو اور انکے جو انکو انکی عورتوں سے نکاح کا ہر وہ جانیں سے نہیں ہر فقط یہی روا ہے کہ مرد مسلمان کسی کتابیہ عورت سے نکاح کرے اور یہ وہ انھیں ہر کہ عورت مسلمان کسی کتابی مرد کو دیا جائے پس تنبیہ رہنا چاہیے اور بالکلہ تالیف تلوٹ دیگر مصالح کی رعایت ہے و المصنعت من المؤمنین یعنی حلال کہ دین تمھارا واسطے ہر عورتوں سے آزادہ پاکدامن عورتیں اور یہ مابعد کے قوطیہ کے طور پر ہر کہ یہی قولہ و المصنعت من الذین او ثوا الکتاب میں قبیحہ کہ حلال کر دی گئیں انکو اہل کتاب میں سے مصنفات مفسر نے یہاں مصنفات کی تفسیر ہر اس سے بیان کی جو تین حرہ یعنی آزادہ عورت ہر بنا بر مگر شافعی کے نزدیک کتابیہ باندی سے نکاح نہیں دلہن اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ مصنفات کی تفسیر ہر اس کے ساتھ ان جریر سے نکاح ہر سے نقل کی ہے اہل ہر کہ مراد یہ ہو کہ آزادہ عورتیں نہ باندیاں اور نہ شاید یہ مراد ہو کہ ہر کہ اس کے باوجود عورتیں نہ باندیاں کہ مجاہد نے و سہری وایت نقل کی اور یہی اس مقام پر ذکر کا قول ہے کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں اور کہ انکے نکاح ہر کہ مصنفات عورتیں مراد ہیں جو نہ اسے پاکدامن ہوں جیسے

دوسری آیت میں فرمایا محسنات غیر مسافحات ولا مستحبات اذعان ہے کہ علماء نے اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ کتاب عورت مراد ہے خواہ آزاد ہو یا باندی تو ان ہر دو میں سے ایک گروہ سلف سے جھوٹ محسنات کی عقیقہ سے تفسیر کی یہی قول حکایت کیا اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب کی عورتوں سے یہاں نبی اسرائیل کی عورتیں مراد ہیں اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ ذمیہ عورتیں مراد ہیں بقولہ تعالیٰ قاتلو الذین یؤمنون بالشک والایوم الآخر یعنی آیت کے آخرین اہل کتاب مذکور ہیں اور بلکہ مشرکین غیر عینی اللہ عنہا نصرانیہ عورت کے نکاح روا نہیں جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرے نزدیک اس سے بڑھ کر کافر ہو گا کہ وہ عورت کے کہ میٹھی امیر اپروردگار پر حال تاکہ و تعالیٰ نے فرمایا ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن الا تاتیکم ایماۃ اور ابن عباس نے کہا کہ قولہ ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمنن الا تاتیکم ایماۃ نازل آیت کی لو کتابیہ عورتوں سے لوگ باز یہ ہے یہاں تک کہ آیت اتری یعنی قولہ والمحسنات من الذین واما الکتاب لایہ پس لوگوں نے اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کیا اور وہ ابن ابی حاتم اور صحابہ میں سے ایک جماعت نے اہل کتاب کی عورتوں پر ذمیہ و نصرانیہ سے نکاح کیا اسی آیت کی ذیل سے اور کچھ مفسرین نے بھی اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کی آیت کو سورہ بقرہ کی آیت کا مخصص قرار دیا بشرطیکہ سورہ بقرہ کی آیت میں زنان اہل کتاب بھی مشرکات میں شامل ہوں کیونکہ یہود و نصاریٰ بھی مشرک ہیں و لیکن عرف قرآن مجید میں اکثر اطلاق مشرک کا ایسے فرقہ پر کیا جو کسی پیغمبر کو نہ مانتے ہوں و نہ اس کو اہل کتاب فرمایا ہے اور بعض مفسرین نے محسنات کی تفسیر عورتوں سے بھی قول جہور و ارجح ہے عوام پر خواہ عقیقہ آزاد ہو یا باندی ہو پس یہی آیت ذیل جید ہے کہ کتابیہ ذمی سے نکاح روا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور اسی وجہ سے سلمان باندی سے بدرجہ اولیٰ نکاح روا ہے اور ابن شافعیہ کا قول حضرت ہے کہ کتابیہ باندی سے نکاح نہیں جائز ہے اور سلمان باندی سے ضرورت جائز کہتے ہیں اجماع یہاں اجازت ہے کہ محسنات مومنات حلال ہیں اور کتابیہ محسنات بھی حلال ہیں۔ **اِذَا الْاُنثٰی سَوَّاهُنَّ اَجُوسَ هُنَّ** ای حل لکم ان تلکون لہن یعنی حلال ہے کہ ان سے نکاح کر لینا جبکہ دیدہ و تم اس کے اور یعنی عورت جمع ہوتی ہیں پس اذا شرط یہ نہیں ہے کیونکہ شرط یہ ہے ہم ہوتا ہے کہ ہر دیدہ یا شرط حوازیہ حال تاکہ نکاح بدون مرد و بدون التزام ہر کے بھی جائز ہو کہ ہر مقدار ضرور ہوگا اور یہ ہم پر بقدر یاد اذا شرط یہ قرار دینے کے زیادہ تاکہ ہوتا تھا لہذا مفسر نے اذا ظرفیہ اختیار کیا اور اس کی تفسیر ہے کہ ایسے جسے وہ عقالت ہیں یہ ہے ہی خوشی خاطر سے آئے ہر ان کو دیدہ اور جابر بن عبد اللہ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس بصری نے فتویٰ دیا کہ مرد نے اگر کسی عورت سے نکاح کیا اور مرد برب دنیا یا کچھ دیا پھر اس کے ساتھ دخول ہونے سے پہلے اس عورت نے نہ کیا تو دونوں میں تقرباتی کر دیا دے اور عورت مذکورہ اس ہر کو جو مرد نے دیا ہے وہیں کر دے (رواہ ابن جریر) پھر یہ حالت عورتوں سے بطریق نکاح بعت ہے اور بطریق بیع و کسب نہیں ہے لہذا صریح فرمایا بقولہ **مُحْصِنَاتٍ** یعنی عورتیں جو نکاح کر لیں اور ایک تم نکاح کر لینے والے ہوئے اسے باعلان نہ کرنا کہ اسے نہ کہ **لَا تَخْذِلُنَّ اُولٰٓئِکَ** اور نہ بار بار باندی کے ہونے پوشیدہ اسے نہ کر دت اذعان جمع خدن کی وہ شخص جو پوشیدہ باری رکھتا ہو خواہ وہ عورت ہو یا مرد ہو پس معنی یہ کہ ظاہر و خفیہ کی طرح اسے نہ کار می عشق بازی میں نہ پڑے ہو **قَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ** جسے عورتیں احسان و عفت کو شرط کیا کہ زنا سے پاک ہوں ویسے ہی مرد نہیں ہیں عقیقہ ہذا شرط کیا اور مسافح و فاحشہ کا جو گناہ ہے پر واجب کرے اور جو سامنے آدے اس سے اپنے کو نہ بچا دے اور سختی خدانے یہ کہ عورت کے آشنائی کر کے خفیہ زنا کرے اور ہر صورت میں مرد بکار و عورت بھی بکار ہوئی اور یہ حرجت کچھ نہیں ہے اور دوسری آیت میں ایسی عورتوں کے نکاح سے پرہیز کا حکم دیا جس کے ظاہر و خفیہ بار و آشنا ہوں یہ ہیں سے امام احمد کا مذہب ہے کہ جب تک عورت کا وہ نہ ہو تک اس کا نکاح مرد عقیقہ سے صحیح نہیں ہوتا یہاں تک کہ تو یہ کرے اور ایسی ہی جب تک مرد وہ نہ کہ تو یہ کرے اس کا نکاح عورت عقیقہ سے صحیح نہیں ہوتا۔ **وَمَنْ تَزَوَّجْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَمِنْ بَيْنِکُمْ سَوَّاهٌ** اور جس نے ایمان سے کفر کیا یعنی مرد نہ ہو گیا تو نکاح اس کا عمل یعنی جو عمل صحیح کہ مرد ہو جسے پہلے کیا تھا سب مستطیبا اس کا کچھ شمار نہیں اور نہ اس پر کچھ نواٹ و گیا۔ **وَيُکَوِّرُ** **اَلَاخِرَةُ مِنْ الْاٰخِرَتَيْنِ** اور وہ آخرت میں بڑے حال خسارہ والو نہیں ہوں گے جو پہلی سیانہ ہو کہ اسی حال پر مرد نے اپنی مردانہ فرائض

محسنات عورتوں کے نکاح میں شرط ہے کہ وہ عورتیں جو نکاح کر لیں اور ایک تم نکاح کر لینے والے ہوئے اسے باعلان نہ کرنا کہ اسے نہ کہ لَا تَخْذِلُنَّ اُولٰٓئِکَ اور نہ بار بار باندی کے ہونے پوشیدہ اسے نہ کر دت اذعان جمع خدن کی وہ شخص جو پوشیدہ باری رکھتا ہو خواہ وہ عورت ہو یا مرد ہو پس معنی یہ کہ ظاہر و خفیہ کی طرح اسے نہ کار می عشق بازی میں نہ پڑے ہو قَالَ ابْنُ کَثِیْرٍ جسے عورتیں احسان و عفت کو شرط کیا کہ زنا سے پاک ہوں ویسے ہی مرد نہیں ہیں عقیقہ ہذا شرط کیا اور مسافح و فاحشہ کا جو گناہ ہے پر واجب کرے اور جو سامنے آدے اس سے اپنے کو نہ بچا دے اور سختی خدانے یہ کہ عورت کے آشنائی کر کے خفیہ زنا کرے اور ہر صورت میں مرد بکار و عورت بھی بکار ہوئی اور یہ حرجت کچھ نہیں ہے اور دوسری آیت میں ایسی عورتوں کے نکاح سے پرہیز کا حکم دیا جس کے ظاہر و خفیہ بار و آشنا ہوں یہ ہیں سے امام احمد کا مذہب ہے کہ جب تک عورت کا وہ نہ ہو تک اس کا نکاح مرد عقیقہ سے صحیح نہیں ہوتا یہاں تک کہ تو یہ کرے اور ایسی ہی جب تک مرد وہ نہ کہ تو یہ کرے اس کا نکاح عورت عقیقہ سے صحیح نہیں ہوتا۔ وَمَنْ تَزَوَّجْ يٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فَمِنْ بَيْنِکُمْ سَوَّاهٌ اور جس نے ایمان سے کفر کیا یعنی مرد نہ ہو گیا تو نکاح اس کا عمل یعنی جو عمل صحیح کہ مرد ہو جسے پہلے کیا تھا سب مستطیبا اس کا کچھ شمار نہیں اور نہ اس پر کچھ نواٹ و گیا۔ وَيُکَوِّرُ اَلَاخِرَةُ مِنْ الْاٰخِرَتَيْنِ اور وہ آخرت میں بڑے حال خسارہ والو نہیں ہوں گے جو پہلی سیانہ ہو کہ اسی حال پر مرد نے اپنی مردانہ فرائض

نماز کی طرف ارادہ کرو اور یہ دونوں معنی قریب ہی قریب ہیں اور ایک گروہ نے فرمایا کہ آیت میں یہ حکم ہے کہ نماز کی طرف قیام کے ارادہ کی وقت ہو تو اگر ارادہ کرنا بجا نہ ہو تو اس پر وضو واجب ہے اور اگر طہارہ ہو تو اس پر وضو کر لینا مستحب ہے اور کہا گیا کہ اگر ارادہ اسلام میں واجب تھا پھر جو طہارہ ہو اس کے حق میں منوع ہوا باجماع بدون وضو کے اللہ تعالیٰ نماز قبول نہیں فرماتا اس پر اجماع ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم وضو نہ کیا کرتے تھے چنانچہ ان کے نزدیک نماز کے لئے وضو واجب نہیں تھا بلکہ ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے تو عمر بن عامر رادی نے پوچھا کہ پھر آپؐ کیسے وضو کرتے تھے تو فرمایا کہ ہم نماز کو ایک ہی وضو سے پڑھتے تھے جب تک کہ ہر گز نہ ہوتا رواہ البخاری و احمد و ابی السنن اور بریدہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کی وقت وضو کیا کرتے تھے پھر جب فتح مکہ کا روز ہوا تو آپؐ وضو کیا اور اپنے دونوں بازو نہر مسح فرمایا اور نازوں کو ایک ہی وضو سے ادا کیا تو عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپؐ نے ایسی بات کی جو آپؐ کبھی نہیں کرتے تھے تو فرمایا کہ اے عمر میں نے اسکو عمدہ کیا ہے (رواہ مسلم و احمد و ابی السنن) اور یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہے اور فتح مکہ سے پہلے غزوہ خندق میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چار نمازیں ایک ہی وضو سے ادا کیں اور شیخ ابن کثیر نے یہاں کثرت سے احادیث نقل کی ہیں باجماع یہ مقرر ہو گیا کہ مراد آیت میں وہی معنی ہیں جو مفسر نے بیان کیے اور یہی جو ابی اہل علم کا قول ہے اور وضو ایک طہارت ہے جو فضیلت خود ہی پر پس اس راہ سے نیت ضرور ہے تاکہ ثواب حاصل ہو اور قرآن میں جس وضو کا حکم ہے وہ عبادت پوری ہو اور اگر نیت نہ ہو تو نماز کے واسطے جو طہارت شرط ہے وہ پائی جاوے گی پس نماز اس سے ادا ہو جائیگی اور یہی امام ابو حنیفہ کے مذہب میں ہے اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک نیت کے وضو نہ کرنا پھر اللہ تعالیٰ نے فرض وضو میں سے چار باتیں ذکر فرمائی ہیں اَللّٰہُ فَاَعْبُدُوْہُ وَاجْہُکُمْ لَہٗ وَخُوطُّوْہُ اور سب سے پہلے ہاتھ دھو ڈالنے سے پہلے ہاتھ دھو ڈالے اگر نہیں ہو تو نہ واجب ہوگا پس تین مرتبہ دہانہ دھوئے پھر تین مرتبہ ناک میں اچھی طرح پانی دیکھا دیا کرے اور یہ سب سنت ہیں پھر چہرہ دھوئے تو ایک مرتبہ تو فرض ہے اور چاہیے کہ دوم مرتبہ بدرجہ اولیٰ ہو یہی امام محمد رحمہ اللہ نے طوالت میں کہا اور ابن الہمام نے آئین کلام کیا ہے اور اہل وادی یہ تین مرتبہ چہرہ بھی دھوئے اور سنتوں میں اگر دو مرتبہ کرے تو بھی کافی ہے لیکن تین مرتبہ میں بھی اعلیٰ ہے اور چہرہ بال جمنے سے ٹھوڑی تک و رکناں سے دوسرے کان تک ہر کوڑھی بھی صحیح ہے کہ چہرہ میں ہر کوڑھی کی تمام تحقیق میں اہل ایمان ہر پہنچنے کے کہ کما ڈاڑھی میں خلال کرنا عمار و عائشہ ام سلمہ سے مروی ہے اور حضرت علیؓ وغیرہ سے موقوف نامروئی ہوا اور اس کے ترک کی بابت ابن عمر حسن بن علی اور ایک جماعت تابعین سے نہیں سنی ہے ماری ہوئی اور کئی کرنا و ناک میں پانی دینا غسل میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے اور وضو میں سنت ہے پھر فرض دم قولہ - **وَ اٰیْدِیْکُمْ اِلٰی الْمُرَافِقِ** - اور دھو ہاتھوں کو مرافق تک یعنی من مرفق کے جیسا کہ سنت سے اسکا بیان وارد ہوا ہے طہارہ یہ کہ مفسر نے اس میں خلاف پایا کہ الی کا بعد اپنے اقبل کے حکم میں اقل ہوتا ہے یا نہیں تو سنت کی طرف مرجع قرار دیا اور صحیح روایک جماعت کے کہ کما بعد اگر عرض اقبل سے ہو تو داخل ہوتا ہے ورنہ نہیں اور ایک قوم نے کہا کہ الی فقط غایت کی واسطے ہے اور البعد کا داخل ہونا یا نہ ہونا دلیل پر ہے جو ان ہی دلیل موجود ہو و سیما ہی ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ البعد نہیں اقل ہوتا ہے اور حمل نے کہا کہ بخوبی کے نزدیک یہی صحیح ہے اور بعض نے کہا کہ الی معنی ہے اور یہی ابن کثیر نے تفسیر میں اختیار کیا اور حال آنکہ جمہور کے نزدیک مرافق کا وضو نافرض ہے و اگر قسطنطینی نے باسناد حسن از عثمان رضی اللہ عنہ روایت کی اور اس میں ہے کہ پھر ہاتھ دھوئے رفیق تک یہاں تک کہ بازو کے اطراف تک چھو گیا اور بعد وضو کے کہ نماز وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا ہی تھا اور ضعیف اسناد سے جابر سے مرفوعاً ایسی روایت ہے کہ ابی ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ مومن کا زیور ہاں تک پہنچا کہ جہاں تک سکا وضو پہنچا ہے (رواہ مسلم) و نیز ابی ہریرہؓ کی دوسری روایت میں وضو بڑھانے کی تاکید ہے جس کو تہائی کرنا اعضا وضو میں اہل ہی نہیں ہے پھر فرمایا **سُومَ بَقُولِہٖ وَ اَمْسَحُوْا بِوُجُوْہِکُمْ** اور یہ کہ اپنے سر و نگوشت مٹھرتے کہ اپنے انصاف کرو مسح کو اپنے سر و نگوشت مٹھرتے پانی بھانسنے کے اور یہ

مسح اہم نہیں ہے جس کافی ہے کہ تہجد و صبح صادق آجائے اور وہ سر کے لٹھلہ بال کا چھونا اور یہی مذہب شافعی کا ہے اور مسٹر حکیم کہتے ہیں کہ لٹھلہ بال کا چھونا مذہب بیان کر دیا اور تفصیل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بارزائندہ ہے آئی اسحوار و سکھ پس تمام سر کا مسح ہوا کافی ہے اور لٹھلہ بال کا چھونا بال بیت العتیق۔
 اور قولہ تعالیٰ فامسحوا بوجہکم وایکم منہ یعنی تم میں سے کسی اور کسی مالک کا مذہب اور بعض کے کہہ کہ ہا داسطے الصاق کے ہے اور یہی مذہب سیدیہ کا اور یہی مذہب شافعی کے کہہ
 اور شرح مذہب میں ایک سنت سے ہے کہ با جب غیر متقدرد و غل ہو تو الصاق کیلئے جیسے قولہ تعالیٰ و لیطوفوا بالبیٹ میں در جب متعدد پر داخل ہو جیسے آیت
 میں تو بعض کیلئے ہوتی ہے کہ زبان عرب میں ایسی صورتیں جہاں صاف صاف آئے اسقدر رکافی ہوتا ہے مثلاً زید نے عمر کو حکم دیا کہ اگر کو مار یا چھوے تو یہ
 ضرور تین پر کہ وہ ہر کے تمام جزا کو بال استیغاب یا لے یا چھوے بلکہ جہاں صاف صاف آئے اسقدر پر بارزائندہ صاف آئے اس قدر صاف صاف آئے اس قدر کافی ہے ہر شافعی
 نے تو کہا کہ ایک مال یا تین بال چھو لینے سے مسح ہو گیا اور یہ ہم نہیں کہہ سکتے کہ عقلی صورت ہے اور عرفان میں جہاں صاف صاف آئے اس قدر صاف صاف آئے اس قدر کافی ہے ہر شافعی
 کہ فی بعض حصہ سر کا ادنیٰ درجہ معلوم ہوا جیسا کہ حاشیہ غیرہ میں ناصیہ پر کہ جو تھائی سر ہی مسح مروی ہے پس اسقدر دیکھا گیا اور اس سے کم ہر اگرچہ صاف صاف آئے
 ممنوع نہیں جیسا کہ ابن کثیر نے اعتراض کیا لیکن شرح میں فرض مقدم ہے اور ہذا از حدیث نہیں بل دنی مقدار جو کلاس سے کم ثابت نہیں ہوتی لہذا
 اسی پر مدار ہوا اور کلام کو اس میں بحال باقی ہے فلینا علی السلام ہا جملہ احادیث میں تمام سر کا مسح کرنا کثرت آیا ہے لہذا آدمی کو چاہیے کہ تمام سر کا مسح کیا کرے کہ
 اس اختلاف سے بچ جائے اور حضرت عثمان سے صحاح میں جو احادیث ہیں لالت کرتی ہیں کہ مسح تمام سر کا ایک رشتہ اور بعض روایات میں تین بار آبی اور اول نبی کیا
 اختیار ہے اور تین بار مسح نہیں ہوا اور واضح ہو کہ مسح کتنے میں بھیگا ہوا پھر کتنے میں پانی ہا نہ کو غسل کتنے میں پھر جو بھافرق قولہ **وَأَرْجَلُکُمْ**
الْکَعْبَتَیْنِ اور دھوپنے پاؤں کو ٹخنوں تک۔ ونارجلکم ایک قراۃ میں نص ہے پڑھا گیا ہے اور یہ کثرت ہے پس یہ عطف ہے جو حکم پر اور یہ ظاہر ہے اور ہر
 میں واسحوار و سکھ سے فصل ہے جو بعد رعایت ترتیب کے اور ایک قراۃ میں ارجلکم باجر پڑھا گیا پس اصل تو اسکو نص ہے لیکن بر و سکھ کے پڑوس ہو گئی وہ
 سے ارجلکم کر کے ایک تھا لہذا اسکو بھی باجر پڑھا گیا اگرچہ معنی میں نص ہے صورت میں اسکو صحت ہے اس لیے کہ مسح یہاں ٹخنوں تک کہنے سے مقصود ہے
 نہیں ہے چنانچہ دونوں قراۃ پر معنی یہ ہیں کہ دھوپنے پاؤں کو ٹخنوں تک یعنی جہاں نص ہے اسکا بیان آگیا ہے اور کعبین صغیرہ تثنیہ ہوا وہ دو
 بیان بھی ہوتی ہیں ہر پہ میں پٹلی قدم کے جو پڑا دھوپنے ہوتی ہیں اور یہی چاروں ہا مون مہمور کا قول ہے اور جسے کلام کے معنی لیے مسح کر دیا تو ٹوکا
 کعبین تک کہتا ہو کہ کعبہ جگہ ہے جہاں ٹھیک ٹھیک نہیں جا کر مل گئی ہیں اور وہ قدم کی پشت پر ہر ساق کی جڑ پاس اور یہ ذکر دیکھا گیا اس طرح کہ وہ دوسرے پاؤں میں ایک
 ایک ہا لاکھ کعبین صغیرہ تثنیہ ہے پس اگر وہی مراد ہوتی تو ارجلکم الی کعبین ہوتا جیسے وجہ و مرفق و روس میں جمع کا صغیر ہا ملا وہ بین الی اللہ کے بالکل خلاف ہے
 اگر وہم ہو کہ پھر جڑ پاؤں کو دھوپنا مقصود تھا تو پھر دھوپنے کے ساتھ بیان کر دیا جاتا مفسر نے جواب دیا کہ قال المفسر آیت میں جس ترتیب سے جبکا دھوپنا مسح کرنا مذکور ہے
 یہ ترتیب بھی فرض ہے چنانچہ ہا دھوپنے کے جاتے ہیں اور پاؤں بھی دھوپنے جاتے ہیں لیکن آیت میں سر کا مسح مقدم ہے تو اس سے افادہ یہ کہ ان اعضا کے پاک کرنے
 میں ترتیب کھو اگر وہم ہو کہ اس سے پاؤں پر مسح کر دیا ہوا جواب یہ کہ یہاں یہ ہم فقط ایک لفظ کعبین دفع ہو گیا کیونکہ مسح تو سیدھا ساق تک ہوتا ہے
 جس سے یہ کہ دھوپنے کو کعبین تک پھر ترتیب کو مفسر نے کہا کہ یہ ترتیب جب ہے اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور یہی امام مالک و احمد کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ترتیب
 سنت ہے لہذا ہر اور آؤ ترتیب کو اسطے اہل لغت کے نزدیک نہیں ہے پس فصل کر دینے میں اور مسح کے بعد پاؤں دھوپنا بیان کر دینے میں تثنیہ ارشاد ہے کہ پاؤں پر پانی
 بہانے میں اسروان کر دینے کیونکہ یہ تثنیہ اسروان ہے۔ **وَاذْکُرْ الْعِلْمَ الَّذِیْ اَنْزَلْنَاهُ عَلَیْکَ لَعَلَّکُمْ تَحْشَرُوْنَ** قال المفسر اور سنت یہ بات نکالی گئی کہ دھوپنے پہلے سے نیت کرنا واجب
 جیسے وہ عبادات میں ہے اور یہی کہ اگر کلمہ کا قول ہے اور کلمہ حنفیہ کے نزدیک یہ مسلم کہ عبادات میں بدون نیت کے ثواب نہیں لیکن وضو میں وجہت میں ایک وہ خود عبادت
 ہے اور دوم یہ کہ وہ نماز کو اسطے شرط ہے پس اگر نیت کر لی تو وضو میں عبادت کا ثواب بھی ہو گا اور فرط نماز بھی ہو جائیگا اگر نیت نہ کی تو ثواب ہو گا لیکن نماز کو اسطے صحیح

مسح اہم نہیں ہے جس کافی ہے کہ تہجد و صبح صادق آجائے اور وہ سر کے لٹھلہ بال کا چھونا اور یہی مذہب شافعی کا ہے اور مسٹر حکیم کہتے ہیں کہ لٹھلہ بال کا چھونا مذہب بیان کر دیا اور تفصیل یہ ہے کہ بعض کے نزدیک بارزائندہ ہے آئی اسحوار و سکھ پس تمام سر کا مسح ہوا کافی ہے اور لٹھلہ بال کا چھونا بال بیت العتیق۔

ہیں اور بعض اسناد اگرچہ بظاہر مستقیم ہیں لیکن وہ غبی صلیح کا قول و فعل نہیں روایت ہوا اور وہ سنت کے نام سے مروی ہو اور نہ انہیں پوری توضیح ہو اور نہ ان روایات کے محمول ہونے پر محدثین و فاضلین میں سے کسی کی تصریح ہو کیونکہ بسا اوقات ظاہر اسناد مستقیم ہوتی ہے لیکن اس میں تنقید کرنا ہوا ہے عارفان حدیث کے نزدیک غلط خیال ہوتے ہیں جیسا کہ اصول حدیث میں مصرح ہے چنانچہ انہیں آثار کو ظاہر علت کے ساتھ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ان آثار میں غریب و اور سخت غریب ہیں اور اگر لے لیے جاویں باوجودیکہ کوئی مرفوع حدیث و سنت نہیں ہے تو اس طرح محمول کر کے لے لیں کہ ان میں مسیح سے مراد خفیت و صون ہوا ہو کیونکہ ہم عقرب صحیح سنت ثابتہ سے پاؤں دھونیکا واجب ہونا بیان کرینگے اور قراۃ بالجبر کو بعض نے کہا کہ پاؤں میں بوزہ ہو نیکی صورت میں مسیح کرنے پر محمول ہے یہ قول امام شافعی کا ہے **قال المترجم** اور پوشیدہ نہیں کہ ہر دو قراۃ ثابت ہیں پس قرآن مجید جو سات حرفت پر مائل ہوا از انجملہ یہی ہے کہ قراۃ بالنصب بالجبر بیان منبہ و احکام ہے اور منسخر نے مقدمین اسکو شرح لکھا ہے پس اسکو غلط و خلاف صواب ٹھہرانا جیسا کہ کمالین سے ظاہر ہوتا ہے بعد اس لیے کہ قراۃ بالنصب کے ساتھ احادیث متواترہ یا مشہورہ مفید غسل ہیں اور قراۃ بالجبر کے ساتھ کوئی حدیث و سنت نہیں تو لامحالہ قراۃ بالجبر کے مستنبط بیان کرنے چاہیے ہیں تو بخلاف تاول کے ایک یہ ہونڈو کہ ہوئی اور بعض نے کہا کہ قراۃ بالجبر اگرچہ لالت کرتی ہے مسیح پر لیکن دوسری قراۃ سے و احادیث مذکورہ سے یہاں مسیح بمعنی خفیت و صون و **قال المترجم** اگر کہا جاوے کہ اس پر وارد ہوتا ہے جبر کی صورت میں عطف ہو سکے پر اور وہ بان مسیح سے غسل خفیت مراد نہیں ہے تو جواب ہے کہ اس میں مسیح سے ایک معنی علم جو بھیگا ہوا ہے خفیت و صون دونوں شامل ہیں خواہ بطریق عموم مجاز یا بطریق عموم مشترک مراد ہیں پس کمال منفع ہو گیا فہم و شیخ ابن کثیر نے کہا کہ غسل خفیت پر مسیح کا اطلاق ہونے کیونستہ بہت آہی نہیں ہے روایت ہے جو حقا و صریحی نے اچھی اسناد سے زوال بن سبرہ و مسیح سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ناظر ہڑھکر صبرہ کوفہ میں لوگوں کے حوائج و مقدمات کے واسطے بیٹھے یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا پھر ان کے پاس ایک چھوٹے برتن میں پانی آیا اس سے لب بھر کر نگو و ہاتھوں و سر و پاؤں کو مس کیا پھر کھڑے ہو کر پانی پی لیا اور فرمایا کہ کچھ لوگ کھڑے پانی پینے کو کہو وہ جانتے ہیں اور رسول اللہ صلیع نے ایسا ہی کیا جیسے میں نے کیا اور فرمایا کہ ہذا وضو من بعد یت یعنی یہ ایسے شخص کا وضو ہے جسکو حدیث صحیح بخاری میں بھی اسکے بعض معنی مروی ہیں بالکل بدلیل سے احادیث متواترہ پاؤں وضو ضرور واجب ہے اور جس نے اپنی خواہش سے مسح کو نکالا وہ خود گمراہ و گمراہ کرنے والا ہے اور ایسے ہی جس نے دونوں کا مسح و دونوں کا وضو ناجو کر کیا اس نے بھی خطا کی ہے اور جسے شیخ ابن جریر کا یہ مذہب نقل کیا کہ اس نے آیت سے پاؤں پر مسح کرنا نکالا اور احادیث سے وضو واجب نکالا تو اس کو شیخ ابن جریر کے مذہب کی تحقیق انہوں نے کیونکہ تفسیر میں شیخ ابن جریر کا کلام فقط اتنی بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس نے برخلاف دیگر اعضا کے پیر و نکالنا اسوجہ سے ضروری کہا کہ خاک کچھ وغیرہ سے ملے رہتے ہیں پس وضو ضرور ہے تاکہ انہر جو کچھ ہو وہ جانا ہے لیکن اس لئے کہ مسح سے تعمیر کیاں جسے غور نہیں کیا وہ شیخ کی مراد سمجھنے میں غلط کر گیا بالکل اعلیٰ و ادلیٰ داصوب ہے کہ احادیث کی طرف رجوع کیا جائے پس اگر غسل ہی ثابت ہے جو قراۃ بالنصب کے معنی ہیں تو وہی مذہب ہے پھر ایسے آثار مذکورہ کا عدم وجود برابر ہے اور قراۃ بالجبر ضرور مائل ہے پس **ابن کثیر** نے ان احادیث کو اس طرح ذکر فرمایا کہ حدیث بروایت حضرت علی و عثمان و ابن عباس معاد یہ و عبد اللہ بن زید بن عاصم و مقداد بن معدی کرب پہلے گذرین کہ رسول اللہ صلیع وضو میں پاؤں دھوتے تھے اور نیز حدیث عمرو بن شیبہ عن ابیہ عن جدہ گذری کہ رسول اللہ صلیع نے وضو میں پاؤں دھوئے پھر فرمایا کہ میں وضو کرتے کہ اللہ تعالیٰ انہیں قبول کرے تا نا ذکر کو مگر اسی کے ساتھ اور عبد اللہ بن عمر کی حدیث جس میں صحابہ سفر میں آگے بڑھ کر وضو کرتے تھے اور انحضرت صلیع بھیچے تھے جب ہاں پہنچے تو عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے اپنے پیروں کو پیر یا شروعی کیا پس آپ نے بلند آواز سے فرمایا کہ ہر پیر و وضو کر دایہ یوں کیلئے آگ دوڑے سے عذاب ہے (و احادیث فی الصحیحین) اور ایسی ہی صحیحین میں یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ سے

صلی اللہ علیہ وسلم انہما یسبحان اللہ و یصلی علی محمد و آل محمد و یتوسل بہما من اللہ فی کل حاجۃ ۱۰۰۰۰

موجود ہے اور صحیح مسلم میں یہی حدیث عائشہؓ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا سیدنا ابوہریرہؓ دہل للاعقاب من النار سار عبد اللہ بن ابی بکرؓ بن ابی بکرؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ دہل للاعقاب دہل لطلون الما قدم من النار۔ ایل یون اور تلون کے لیے آگ سے عذاب ہے (رواہ البیہقی والحاکم) اور ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے جابر بن عبد اللہؓ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے دہل للاعقاب من النار رواہ احمد اور نیز جابر بن عبد اللہؓ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کے ہاتھ میں بقدر درجہ کے خشک پتھر کو آگے نہیں دھویا تھا تو فرمایا کہ دہل للاعقاب من النار (رواہ احمد وابن ماجہ وابن جریر) اور جابرؓ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو دھوکہ دے دیکھا جسکی ایل یون کو پانی نہیں پہنچا تھا تو فرمایا۔ دہل للاعقاب من النار (رواہ ابن جریر) اور معقیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دہل للاعقاب من النار (رواہ احمد) اور ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دہل للاعقاب من النار دہل للاعقاب من النار یعنی کہ بتائید فرمایا پس سجد میں کوئی شریعت و وضع نہ باقی رہا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو وہ ایل یون کو پھیر کر دیکھتا تھا (رواہ ابن جریر) اور ابو امامہؓ کے بھائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم کو مار ڈھرتے دیکھا اور انہیں سے ایک کی ایل یون میں یا ایک کے ٹخنے میں بقدر ایک درم کے یا بقدر ایک ناخن کے خشک جگہ تھی جسکو پانی نہیں چھو ا تھا تو فرمایا۔ دہل للاعقاب من النار۔ کہا کہ میرا آدمی نے یہ کرنا شروع کیا کہ جب اپنی ایل یون میں ایسی کچھ جگہ پانا جسکو پانی نہیں پہنچا تو وضو کا اعادہ کرتا۔ (رواہ ابن جریر) ابن کثیرؒ نے کہا کہ ان احادیث سے وجہ دلالت ظاہر ہے کہ اگر پاؤں پر مسح کرنا فرض ہوتا یا ایسا جائز ہوتا تو اس کے ترک پر آتش و دوزخ کی وعید نہ فرمائی جاتی کیونکہ مسح کو تمام پاؤں بالاستیغاب نہیں تر ہوتا ہر اسبلغ در کنارہ بلکہ مسح میں تو سبقت در کافی ہر مسح کرنے میں ہوتا ہے۔ اور شیخ امام ابو جعفرؒ ابن جریرؒ نے فرقہ شیعہ پر یہی جہت وارد کی ہے اور عمرؓ کا خطاب سے روایت ہے کہ ایک مرد نے وضو کیا اور ایک ناخن برابر جگہ اپنے قدم میں خشک چھوڑی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھ کر اسکو حکم دیا کہ لوٹ کر اچھی طرح وضو کر (رواہ مسلم فی صحیحہ) اور بقیہ رحمہ اللہ نے اس بن مالکؓ سے روایت کی کہ ایک شخص وضو کر کے استیوقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا حالانکہ اس کے قدم پر ایک ناخن برابر جگہ خشک رہ گئی تھی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ واپس جا کر اچھی طرح وضو کر اور کہہ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ و قال ابن کثیرؒ الاسناد حیدر جالہ کلمہ ثقات) یعنی اس حدیث کی اسناد جمید ہے سب راوی ثقہ ہیں لیکن ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث معروف نہیں ہے اسکو فقط ابن دہبؒ نے روایت کیا ہے حالانکہ جیسے موسیٰ بن اسماعیلؒ نے اسناد خود اس حدیث کے معنی حضرت حسن بصریؒ سے مرسل روایت کیے ہیں اور امام احمدؒ نے کہا کہ حدیثنا ابراہیم بن ابی العباس حدیثنا یحییٰ بن عبد بن سحر بن سعد بن خالد بن سعدان عن بعض الاولیاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو مار ڈھرتے دیکھا اور اس کے پشت قدم پر ایک خشک پتھر بقدر ایک درم کے تھا جسکو پانی نہیں پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم دیا کہ وضو کو اعادہ کرے اور ابو داؤد نے اس کو حدیثنا بقیہ سے روایت کیا جہاں اس قدر زائد ہے کہ وضو اور مار ڈھرتے دیکھا اسناد جمید قوی صحیح (اور حدیث حمران بن عثمانؓ میں جو در بارہ صفت وضو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ پاؤں کی انگلیوں میں خلل کیا اور لقیط بن صبرہؓ سے ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر دیکھیے فرمایا کہ پھر پورا وضو کر اور انگلیوں میں خلل کر اور ناک میں پانی چڑھاے میں اچھی طرح مبالغہ کر کے کہ تو روزہ دار ہو (رواہ ابی اسلم) اور امام احمدؒ نے فرمایا کہ حدیثنا عبد اللہ بن یزید ابو عبد الرحمن المقرئ حدیثنا عکرمہ بن عمار حدیثنا شداد بن عبد اللہ الشافعی کہ امام احمدؒ کہ ہے ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم لوگوں سے عمر بن حبیبہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے آپ وضو سے آگاہ فرمائیے فرمایا کہ نہیں کوئی تم میں سے جو وضو کرے لگے پس کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور ناک بھاٹے مگر اس کے آگے

گناہ اُسکے منہ اور تھنوں سے پانی کے ساتھ گرجا دیتے جبکہ ناک چھاڑیگا پھر وہ اپنا چہرہ دھوے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے
چہرے کے گناہ اُسکے جگر و نچے کناروں سے پانی کے ساتھ گرجا دیتے پھر دھوے دونوں ہاتھ کہیں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے دونوں
ہاتھوں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے پوروں کے سروں سے گرجا دیتے پھر اپنے سر پر مسح کرے مگر آنکہ اُسکے سب کے گناہ اُسکے بالوں کے اطراف سے پانی
کے ساتھ گرجا دیتے پھر دھوے دونوں قدم ٹخنوں تک جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے مگر آنکہ اُسکے قدموں کے گناہ اُسکی انگلیوں کے کناروں سے
پانی کے ساتھ گرجا دیتے پھر کھڑا ہو کر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے ایسی چیز کے ساتھ جو اُسکے لائق ہے پھر دو رکعتیں پڑھے مگر آنکہ وہ اپنے گناہوں سے
ایسا فکل جائیگا جیسے اُس نے تھا کہ حسن اُسکی ماں اُسکو نبی مٹی ابراہیم نے کہا کہ اے عمر و کچھ تو کیا کرتا ہے کہ میں نے اُسکو رسول اللہ صلیم سے
سنا ہے پھر ایسا ٹھس یہ سب ایک ہی ٹھکانے دیدیا جائیگا تو عمر بن عبد اللہ نے کہا کہ واللہ میرا سن بڑھا پانچویں اور بڑیاں رقیق ہو گئیں اور
موت میری نزدیک پہنچی اور مجھے کوئی حاجت نہیں کہ میں اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلیم پر جھوٹا باندھوں پھر اگر میں نے ایک دین بار
ہی سنا ہوتا میں تو اُسکو حضرت صلعم سے سات بار یا زیادہ سنا ہر رواہ احمد و ابوداؤد و اسناد صحیح و ہونی صحیح مسلم من و ہر آخر **قال المترجم**
اور اسی معنی کے قریب حضرت ابو ہریرہ سے صحیحین میں ثابت ہے اور صحیح مسلم کی اس روایت میں ہے کہ پھر اپنے دونوں پاؤں دھوے جیسے
اللہ تعالیٰ نے حکم کیا ہے پس اسل خاصہ ہے کہ قرآن مجید میں پاؤں دھونیکا حکم ہے اور ایسا ہی ابوالحاکم سبعی نے حارث کے طریق سے
علی بن ابی طالب سے روایت کی کہ علی نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے قدموں کو ٹخنوں تک دھو جیسا کہ تم حکم کیے گئے ہو اور یہیں سے اس حدیث کی
مرافقا ہر ہوتی ہے جو عبد فیہ کے طریق سے حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلیم نے اپنے دونوں قدموں پر
پانی چھڑکا حالانکہ دونوں پاؤں میں جو تیان تھیں پس اُنکو مل دیا۔ مراد یہ کہ جو تیان تھیں اندر اُنکو خفیف دھو یا پس اس میں تو کوئی تامل نہیں
کہ جوتی کے اندر پاؤں کو دھوئے خصوص جبکہ عرب کی جوتیاں ہوں لیکن بیان حدیث ایسے وسوسہ والوں کا رد ہے جنکو اپنے وسوسہ میں
تمیق ہوتا ہے اور یہی حال اس حدیث کا ہے جو ابن جریر نے حضرت حذیفہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلیم ایک قوم کے گھوسے پر گئے اور کھڑے
پیشاب کیا پھر پانی مانگا اور وضو کیا اور دونوں نعلین پر مسح کیا (یہ حدیث صحیح) اور ابن جریر نے اسکا جواب یہ دیا کہ ثقہ حفاظ نے ائمہ
کے طریق سے حذیفہ سے اسی حدیث کو روایت کیا اس میں بجائے مسح علی نعلین کے مسح علی خفیہ یعنی اپنے موزوں پر مسح کیا ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا
کہ دوسری روایت سے نکلا کہ موزوں پر نعلین نہیں پس مراد ایک ہی ہے اور ایسی ہی حدیث امام احمد از حضرت اس بن اوس
کہ میں نے رسول اللہ صلیم کو دیکھا کہ وضو کیا اور نعلین پر مسح کیا پھر نماز کو کھڑے ہوئے (وقدر وہ ابو داؤد و ایضا) اور میں نے یہ موزوں پر مسح
کیا یا موزوں پر نعلین آدھ بعض علما نے جو ہم کیا کہ اس آیت سورہ مائدہ سے موزوں پر مسح فسوخ ہو گیا تو یہ وہم ہے چنانچہ جریر بن عبد اللہ
ابن جریج سے روایت ہے کہ جریر نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا تو اُسے پوچھا گیا تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلیم کو دیکھا کہ
پیشاب کیا پھر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا (کما رواہ فی الصحیحین) اور سلم کی روایت میں ہے کہ ائمہ نے کہا کہ ابراہیم نے فرمایا کہ سلف
صحابین کو حدیث جریر بہت خوش آتی تھی کیونکہ جریر بعد زوال مائدہ کے سلمان ہوئے ثقہ اور یہی امام احمد کی روایت جریر میں
خود جریر سے مصرح ہیں اور بتواتر آنحضرت صلیم سے موزوں پر مسح کرنا ثابت ہوا ہے بقول و بفعل پس روانض نے جو اس میں خلاف
کیا وہ جہل و گمراہی سے ہے اور روانض کا حال کیا پوچھتے ہو کہ دیکھو صحیح مسلم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلیم
نے نفع حرام کیا مگر یہ لوگ اُسکو اپنی خواہش نفسانی سے مباح رکھتے ہیں اور جو از مسوزہ اور حرمت متہ میں جیسے یہ مخالف ہیں ایسے ہی

اس آیت کریمہ سے جو پاؤں دھونا فرض ہونے پر دلیل ہے مع ان احادیث متواترہ کے جو وجوب غسل پر دلالت کرتی ہیں بالکل مخالفت کرتے ہیں حالانکہ اپنے اہلی طریقہ کے موافق وہم کے پابند ہیں کوئی دلیل واقعی اُنکے پاس نہیں ہے اور اہل حق و اہل سنت نے جو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے حکم و طریق کے پابند ہیں اُسکو دلیل قطعی ثابت کر دیا و الحمد للہ رب العالمین اور دیکھو کہ پاؤں کے مسح کے قائل ہو کر کعبین کے معنی اپنی طرف سے تراشے کہ وہ تو پشت قدم پر ساق کی جڑ پاس ہر پاؤں میں ایک ایک ہے حالانکہ جمہور امت کے نزدیک ساق و قدم کے جوڑ پر ہر پاؤں کے دونوں طرف دو بھری ہڈیاں عربی میں کعبین کہلاتی ہیں اور اردو میں ٹخنے کہلاتے ہیں پس ہر قدم میں دو دو ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ کعبین جنگو اللہ تعالیٰ نے ہر قدم میں ذکر فرمایا ہے یہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں معروف ہیں اور لغت میں کعبین اُسکے غلات نہیں ہے اور سنت صیح میں صریح موجود چنانچہ صحیحین کی روایت عثمان بن ہریرہ بیان پاؤں کعبین تک دھو یا پھر بایان پاؤں کعبین تک دھو یا نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے ہم لوگوں کی طرف اپنا چہرہ مبارک متوجہ کر کے فرمایا کہ ٹھیک راست قائم کر دو تم اپنی صفوں کو اس کو تین مرتبہ فرما کر کہو کہ واللہ تم لوگ یا تو اپنی صفیں ٹھیک قائم کر دو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں پھوٹ ڈال دیگا کہ نعمان نے کہ میں نے دیکھا تو آدمی اپنے برابر والے کے کتبے کعب ملاتا ہے (رواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ و ابوداؤد و علقہ البخاری جزا) یہ صریح ہے کہ کعبین ہی دونوں ہڈیاں ہیں جو لوگوں میں ٹخنہ کہلاتی ہیں وقال ابن ابی حاتم حدثننا ابی حاتم موسیٰ بن اسمعیل خبرنا شریک بن یحییٰ بن بحر الثقفی الجاہلی عن یحییٰ الجاہلی کہ میں نے زید بن علی بن احسن کے ساتھیوں میں جو مقتول ہوئے تھے دیکھا کہ انہیں سے بعض کی کعب اُنکے قدم کی پشت پر ہو گئی تھی اور یہ اللہ تعالیٰ کا عذاب تھا کہ بعضے روافض تھے جو حق سے مخالفت کرتے تو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں اُنکو فضیحت کر دیا قال المترجم یہ تینیں کلام ابن کثیر رحمہ اللہ ہے اور متبع راہ سنت و مطیع حق کو اس سے صریح معلوم ہو گیا کہ دھونے پاؤں دھونا فرض ہے اور بعد اس تفصیل و توضیح و تحقیق کے گمراہ ہونگا مگر وہی جسے حق میں گمراہی و ضلالت مقدر ہو چکی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے ہیں کہ ہمارے دل کج ہوں پھر حکم و ضو کے بعد غسل و تیمم کا حکم اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم سے بیان فرمایا۔ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا۔ (فاتحہ) اور اگر تم لوگ جنب ہو تو خوب کچھ لوٹ لینے غسل کر لو۔ اور چونکہ اظہر بشارت یہ مباغہ ہے اسید اسطی کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غسل میں احتیاطا واجب ہے تیمم سے آسانی دیدی بقولہ تعالیٰ۔ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ۔ اور اگر تم بیمار ہو ف یعنی ایسے مرض سے بیمار ہو کہ اُسکو پانی نہ پھر پونچا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غالب گمان حضرت کا تیمم مباح ہونے کو کافی ہے۔ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ۔ یا تم مسافر ہو یعنی راہ راہ منزل بیا بان طو کرتے جاتے ہو جہاں پانی کم ملتا ہے۔ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْغَبِ۔ یا کوئی تم میں سے پچھانے سے آیا ف یعنی اُسکو حدت ہو اس پچھانے سے آنا اکثری حالت کے موافق ہے اور مراد یہ کہ اُسکو کسی وجہ سے حدت ہوا خواہ پچھانے سے یا شیب سے یا ریح صا و ہونے سے اور ایسے ہی دیگر اسباب ہیں۔ أَوْ لَا مَسَاسَ لَإِنْسَاءً۔ یا تم نے ملا سہ کیا عورتوں کو۔ جماع کیا یا فقط چھو یا ہر حال اگر مرض یا سفر وغیرہ کی حالت پیش آئی۔ فَلَوْ تَجِدُوا مَاءً۔ پھر تم نے پانی نہ پایا ف اگرچہ تلاش کیا یا یہ معنی کہ تم کو پانی کے استعمال پر قدرت نہیں ہے کیونکہ مریض جو پانی کو استعمال میں نہیں لاسکتا اگر پانی ملا تو ہنزلہ ملنے کے ہے تو ایسی صورت تو نہیں یہ حکم ہے کہ قَتَمُوا۔ پس قصد کرو۔ صَعِيدًا طَيِّبًا۔ رو سے زین پاک کا۔ فَا مَسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ۔

پس جب وہ چہرے پر پہنچا تو سولے حق کے غیر کی طرف توجہ سے جو اُس پر پائی گیا ہر پانی کے نور و برکت سے وہ اس کثافت سے پاکیزہ ہو جائیگا اور یہی حال کچھ اعضا کا بھی رہے جسکے بندہ اس صفت کے پاکیزہ ہوا تو لائق ہے کہ اس چہرہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے وضو کیا اور وضو کو اچھی طرح کیا تو اسکی خطائیں اُسکے جسم سے جتنی کہ اُسکے ناخنوں کے نیچے سے نکل جاتی ہیں قال المرحوم حکیم روایت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ اسی تفسیر میں گذری اور حدیث صحاح میں بروایت حضرت ابو ہریرہ وغیرہ مطول مذکور ہے اگرچہ اس میں تصریح کمال جسم کی نہیں ہے لیکن دوسری حدیث جید میں مرفوعاً ہے کہ جسے وضو کرتے وقت اللہ تعالیٰ کا نام لیکر شروع کیا تو اُس کا سب جسم پاک ہو جاتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا تو فقط وہی اعضا پاک ہوتے ہیں جنکو اُس نے دھویا۔ قال الشیخ اور آیت میں اشارہ ہے کہ اسرار کو بھی اغیار کی طسرات نکالنے سے پاک کرے تاکہ انوارِ محال ہوں اور اسکا پاک کرنا غمِ محبت کے پانی سے جو محبتِ قلب کی نہروں میں بہتا ہے پھر جب وہ غیر حق سے پاک ہو تب تا دُاس کی مواصلت ہر اور حرکات اُسکے قریب ہیں اور قرات اُس کی درجہ ہے اور قیام الحکام محبت ہی اور رکوع اسکا خشیتہ ہی اور سجود اسکا تہود ہے اور نجات اُسکی انبساط ہی اور دعائیں اُسکی استجاب ہیں حاصل آئندہ جب تم اپنی خودی سے پاک ہو کر میرے وصال و مشاہدہ کی طرف کھڑے ہوے تو دریائے ربوبیت میں اپنے آپکو حدوث کے میل سے پاک کرو شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ طہارت کی شرطیں تو مشہور ہیں لیکن انکی حقیقت کو کوئی نہیں پاتا سو اسے ان بندوں کے جنکو توفیق مل گئی ہے اس طرح کہ وہ اپنے سر یا طہنی کو پاک رکھتے ہیں اور حلال کھاتے اور دل سے دُسا اس دور کرتے ہیں اور جہانتک ہو سکتا ہے حکم بحال ہے ہیں اور اصل حلال کھانے کا کہ سب بڑھکر طہارت یہ ہے کہ بندہ اپنی طہارت پر نظر رکھنے سے پاک ہے قولہ یا رب اللہ یحییٰ علیکم من حرج الایۃ رضوتوں کو چھوڑ کر فقط عزیمتوں ہی پر جم جانا یہ حرجِ سخت ہے مگر انھیں لوگوں کے واسطے جو اسو اسے سے بے رغبت اور فقط اللہ عزوجل سے مانوس ہیں اور جو بندے کہ مجاہدہ میں ہیں انکو ان قیود سے یہ نفع پہنچتا ہے کہ عالمِ ثنوت میں سے گھسنے کی جرات نہیں ہوتی یہ پس نہیں سے حرج اٹھا دیا اور شائقین کے لیے کرم مبذول فرمایا اور عارفوں پر بندگی کے احکام آسان کر دیے باین طور کہ بخصت کے احکام رکھے تاکہ حضرت حق عزوجل کے مشاہدہ کی طرف اُنکے شوق بڑھیں اور انوارِ مشاہدہ سے اُنکے اسرار کو پاکیزگی حاصل ہو پس حاصل اشارہ اس کلام پاک سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہتا کہ اہل مشاہدہ پر مجاہدہ کا تعلق رکھے بلکہ فرمایا و لکن یہ یہ لیلہ کرم پس اُنکے اسرار کا پاکیزہ فرمانا اپنی جناب پاک کی طرف نسبت کیا اور ان بندوں کی طرف مشرب نہیں فرمایا چنانچہ یوں نہ کہ کہ تم پاکیزہ ہو جاؤ پس ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ خود بذات پاک اُنکو وجود دہتی ہے پاک فرماتا ہے اس طرح کہ اپنے نورِ مشاہدہ میں اُنکو مستغرق کرتا ہے بعض اکابر نے فرمایا کہ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے افعال و احوال و اخلاق و تقیین سب کا صاف پاک فرماتا ہے تاکہ بدوں کسی سببِ علاقہ و تعلق کے حقیقی فقر سے اُسکی طرف رجوع کرو حضرت استادؒ نے فرمایا کہ اس آیت میں اشارہ یہ ہے کہ جب کوئی بندہ احکامِ ارادت سے خالی ہو تو محض عباد میں پناہ نہ چاہوے اور جب اُسکے سر اُس سے لطائف معدوم ہوں تو ظاہری وظائف پر براہِ جار ہے اور جب احکامِ عبودیت پورے نہ ہوں تو آدابِ شریعت سے خالی نہونا چاہیے اور جب فضیلت میں ثابت نہو تو حلالِ ادب نے درجہ ہی ہم اس سے گر کر حرامِ ذمہ میں کود نہوا اور قولہ و لکن یہ یہ لیلہ کرم میں اشارہ فرمایا کہ اپنی نکاہداشت سے تمہارے ظاہر کو بغرض سے پاک فرماتا ہے اور اپنی رحمت سے تمہارے باطن کو غفلت سے پاک فرماتا ہے۔ قولہ ولیم نعمتہ علیکم ملائکہ نعمت بوزی کرنا بیان یہ ہے کہ بندوں کے واسطے بندگی کا طریقہ اور آخرت کے آدابِ تعلیم فرماتا ہے اس سے اپنے انعام فرمانے والے عبودیت سجانے کو دیکھیں اس صفت کے ساتھ کہ جو بندگی اور عبادت اُسکی جناب عظمت مآب کے لائق

تھا وہ کسی طرح نہیں آوا ہوا اور شرم سے سر در گریبان رہیں سہ باز آئی کہ شرم گنہ سر تا قدم بگڑھنم ہو کہی کہ در سر داشتہ از گریہ ہامون
گردش + اور یہی وہ فکر ہو جو کہ لعلم تفکرون سے بندوں کو ارشاد ہوا حضرت استاد نے فرمایا کہ تمام نعمت ایک قوم کے واسطے تو ان کے
نفوس کی نجات ہر اور دوسری قوم کے واسطے ان کے نفوس سے ان کی نجات ہر اور دونوں میں بڑا تفاوت ہے تو کہہ واکر والہم اللہ علیکم الایۃ نعمت
الہی یہاں ازل ہدایت ہر جو اہل معرفت کے واسطے ان کے نفوس سے چھوڑ کر اپنی ذات پاک کی معرفت دی اس طرح کہ اپنے شاہد و دیدار کا شوق
ان کے دلوں میں بھردیا اور شوق جس سے بندوں کو مضبوط بندین لیا ہر یہ کہ کسی ان کے سوا سے غیر سے مشغول نہ ہوں اگرچہ جنت اُس کی نعمتیں
ہوں شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ نعمتیں بہت کثرت سے ہیں جبکہ شمار نہیں ہو سکتا ہاں یہ بات معلوم کہ سب سے بڑھ کر نعمت معرفت
ہے اور یہ حق بہت ہیں اور سب سے بڑا عطا ہر یہ کہ ایمان لا دین قال المترجم یہ نہایت پاکیزہ قول ہر اور واجب ہر کہ آب
زیر سے نکھر تفسیر میں داخل کیا جاوے وہ اسطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر نعمتیں فرمائیں تاکہ نعمتوں سے منع پر شاہد ہوں
قال المترجم یہ قول بھی اچھا استنباط ہے چنانچہ اول تعالیٰ نے فرمایا سنرہم آیتان فی الافاق دنی انفسہم حتی یشہدوا ان الحق اولم یکت بریک
انہ علی کل شئ شہید جان رکھو کہ اہل کفر و شک اتحاد و زندہ کا ہر وہم و شک آیات افان و انفس سے خود دفع ہو سکتا ہر اگر ایک دم غور کریں اور
قلب میں توفیق الہی کی درخواست کریں اور بعد ہدایت کے بندے کی آنکھ کھلتی ہر تو سب حق و سب یقین ایسے عقل برہان و دلائل اذعان
سے اُس کے سامنے آئیں ہوتا ہر کہ فلاسفہ جو بڑے کفر و دہم کی جڑ ہیں اُس کے سامنے بالکل اوہام کے بندے معلوم ہوتے ہیں اللہم اہدنا الصراط المستقیم
یا ایہا الذین امنوا کو کو اقمین اللہ شہداً بالقیسط ولا یجیر منکم نشان قوم

ایمان والا
کھڑے ہو جا کر اللہ کے واسطے گواہی دے کہ انصاف کی اور ایک قوم کی دشمنی کے باعث
علی ان لا تعدلوا اعدائکم لواء اعدائکم لواء تقوی واتقوا اللہ وان اللہ یشہد بانکم تعلمون

عدل نہ چھوڑو
عدل کر دی بات لگتی ہر تقوی سے اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ کو خبر ہے جو کرتے ہو
یا ایہا الذین امنوا خطاب عام ہر کسی قوم کے ساتھ خاص نہیں ہر کو کو اقمین اللہ لواء اعدائکم لواء تقوی واتقوا اللہ وان اللہ یشہد بانکم تعلمون
واسطے خوب قائم ہو جاؤ یعنی حقوق الہی ادا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی واسطے قائم رہو پس تمام صفیہ بسانہ لغرض تاکید ہر اور اللہ تعالیٰ ہر نیکی سے
ہیں اگر کسی کو ظلم و زیادتی کے واسطے اور شیخ ابن کثیر نے کہا ہے حق پر اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے قیام کر دو گوئی کے کھلانے سنا کہ ہم ہر غشائے عدل بالقیسط
بالعدل شاہد ہو عدل کے ساتھ یعنی ظلم و جور پر شاہد ہو اور لغز بن ابی شیبہ نے صحیحین میں دایت ہر کہ میرے اپنے مجھے عطیہ دیا تو عمر و بنت و اح میری
ان کے کہ میں اس قدر پر کثافتیں کرتی ہوں جبکہ کہ تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی گواہی کرانے میں میرا باپ مجھے لیکر آنحضرت کے حضور میں آیا تاکہ آجہ اس
عطیہ پر گواہ کرے تو اپنے فرمایا کہ تو نے اپنے ہر ہر لکھو اس کے بدلے عطیہ دیا ہے میرے باپ نے عرض کیا کہ نہیں تو فرمایا کہ درود تم لوگ اللہ تعالیٰ سے اور عدل
کر دینی اولاد کے درمیان اور فرمایا کہ میں جو ہر گواہ نہیں ہوتا ہوں پس میرا باپ لوٹ آیا اور عطیہ رد کر دیا۔ ولا یجیر منکم نشان قوم
نشان قوم۔ اور مملوئے آمادہ کرے بعض کسی قوم کا علی ان لا تعدلوا اعدائکم اس بات پر کہ تم عدل نہ کرو ف نہیں اُس نے
کسے کاو بسبب ان کے ساتھ عداوت کے لینے ہر دوست و دشمن کے ساتھ عدل کا برتاؤ کرو بعض نے کہا کہ یہ وہی ہے حق میں نازل ہوئی ہنوں
حضرت صلعم کے قتل کا قصہ کیا تھا اور وہ ملک مسلمانوں نے فتح کر لیا تھا پس تنبیہ کر دی کہ جو حکم حق ہے اس سے درگزر نہ کرو اور بعض نے کہا
کہ قریش کے حق میں نازل ہوئی کہ مکر فتح ہوا اور قریش نے سابقین میں ایسے دی تھیں تو حکم دیا کہ اسے خلاف عدل کوئی برتاؤ مت کرو

اور حق یہ ہے کہ آیت کریمہ کا حکم عام ہے خلاصہ یہ کہ عدل یک حق اتی ہر خواہ حکم ہو یا کوئی پس کسی قوم سے بغض و عناد کی وجہ سے عدل حق کو چھوڑنا بجا ہے اگرچہ اس قوم نے ظلم و بدکاری کی گائی ہو پس تم اسے چھوڑ دو۔ اعداؤا۔ عدل کر دشمن اور دوست دونوں کے حق میں نہ یہ تصریح زیادہ تاکید کے واسطے ہے اگرچہ اوپر سے خود سمجھ لیا گیا تھا۔ ہو۔ اے العدل۔ اقرب للثقویٰ عدل کرنا تقویٰ سے بہت نزدیک ہر حق بیان یہ مراد نہیں کہ ظلم کرنا کم نزدیک ہے کیونکہ ظلم تو خلاف تقویٰ ہے بیان افضل تفضیل کا استعمال ایسے محل میں ہے کہ دوسری جانب کچھ نہیں ہے کیونکہ یہ معنی نہیں کہ عدل کرنا اذیت ہے اور غیر عدل قریب تقویٰ ہے حالانکہ غیر عدل خلاف تقویٰ ہے اور یہ استعمال بہت آیا ہے جیسے قولہ اصحاب الجنۃ یوسف خیر مستقرا و احسن مقیلا۔ کیونکہ ہر دنیا قیامت اہل جنت کے سوا کسی کو مستقر احسن و حسن کچھ نہیں ہے۔ والفقوا اللہ۔ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے فاسکے حکم کے برخلاف است کیجیو اس میں اور زیادہ تاکید ہے ان اللہ تحبوا کما تعملون۔ اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے خوب آگاہ ہے نہ تمہاری نیکوں پر ثواب دے گا۔ اس میں تاکید کے ساتھ وعدہ ثواب بھی ہے کہ تقویٰ کرنا اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں پس ثواب جلیل عطا فرمادے گا اور آمین

خود بھی دلا یا کہ دونوں کا بھید و حیلہ پوشیدہ نہیں ہے
وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ وَالَّذِينَ

کفروا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝
یہاں دونوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں اور بڑا ثواب ہے اور جو کفر اور جہنم کے

نَعِمَتِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَقَتِ أَيْدِيهِمْ
شکر ہوئے اور جھٹلائیں ہماری آیتیں وہ ہیں دوزخ والے اے ایمان والو یاد رکھو

عَمَلُكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝
احسان اللہ کا اپنے اوپر جب قصد کیا ایک لوگوں نے کہ تمہارے ہاتھ بھڑک جائیں بھرو کہ یہ تمہارے ہاتھ

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ - وعدہ دیا اللہ تعالیٰ نے ان بندوں کو جو ایمان لائے و نیک کام کیے
اجھا وعدہ۔ لہو مغفرتہ و اجر عظیم۔ ان کے لیے مغفرت اور ثواب عظیم ہر حق یہ بہت اچھا وعدہ ہے اور وہ بہت ہے

اور ان بندوں کے مقابلہ میں کفار میں تو انکا حال سنو بقولہ تعالیٰ۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ
اصحاب الجہنم۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا اور ہماری آیات کو جھٹلایا تو یہ لوگ جہنم کے رہنے والے ہیں ہمیشہ اس میں

خوار عذاب ہونگے۔ يٰٓاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ هُمْ قَوْمٌ - اے ایمان والو
اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت یاد کرو جب ایک قوم نے قصد کیا فاس قوم سے مراد قریش ہیں۔ مگر جہم کہتا ہے کہ شاید اس سے

مراد صلح کے موقع کا حال ہے کچھ یوں ہی مار دھاڑ ہوئی تھی لینے بھرت کے چھپے سال اپنے عمرہ ادا کر نیکا قصد کیا اور آخر قریش لڑنے سے چھٹ کر
مائل ہوئے لیکن قریب انہی اوباش لوگوں نے کوہ تیغ کی طرف سے اتر کر چاہا کہ چھاپہ ماریں لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو مقدر رنجوہ کر دیا کہ صحابہ
میں سے ایک ایک آدمی انہیں سے دھل دھل بارہ بارہ کو کبر بونی طرح ہانک لایا اور قید کر کے بٹھلایا پھر حضرت صلعم نے رحم کر کے ان سب کو

چھوڑ دیا۔ اور بعض نے کہا کہ صلوٰۃ الخوف کا سبب نزول والا قصہ ہے جو قولہ تعالیٰ: **وَاذْكُرْ فِيهِمْ فَانْتِ لِمُ الصَّلَاةِ الْآيَاتِ** کی تفسیر میں گذر چکا
 اور بعض نے کہا کہ عمر بن ابیہ عمری نے دو اسلیون کو مشرک سمجھ کر قتل کر ڈالا تھا اور حضرت صلعم مع خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم کے یہودیہ و قریظہ
 دیت میں شرکت کو لینے گئے جنہوں نے دیت میں شرکت و نہ لڑنے کا معاہدہ کیا تھا اور ان خبیثوں نے اوپر سے پتھر آپ پر گرا انیکا قصد کیا
 اور جبریل نے آپ کو خبردار کر دیا کہ آپ مدینہ کو بہانہ سے لوٹ آئے حبیب اللہ بعض آیات مغازی میں ہیں یہ آیت اس قصہ کی طرف اشارہ
 اور بعض نے کہا کہ اشارہ اس قصہ کی طرف ہے جو جابر سے روایت ہے اور نبی صلعم ایک منزل پر آئے اور لوگ متفرق ہو کر درختوں کے سایہ میں
 ہو گئے اور آنحضرت صلعم نے اپنے ہتھیار ایک درخت سے لٹکائے پس ایک اعرابی آیا اور آنحضرت صلعم کی تلوار نیام سے لٹکھینک کر آنحضرت
 صلعم پر آیا اور کہا کہ اب تجھے کون مجھے بچا دے گا؟ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھے محفوظ رکھے گا۔ اعرابی نے دنیا میں بار دی کہا
 اور آنحضرت صلعم نے ہر بار سی فرمایا پس اعرابی نے خود بخود تلوار ایمان میں کی اور قبور پیچھے کیا پھر آنحضرت صلعم نے صحابہ کو بلایا اور تلواروں
 کی حرکت سے آگاہ فرمایا اور اعرابی مذکور آپ کے پہلو میں بیٹھا تھا آپ نے اسکو کچھ عذاب نہیں کیا رواہ عبد الرزاق وابن جریر وابن المنذر
 و البیہقی اور سمر نے کہا کہ قتادہؓ اس کے مانند ذکر کرتے اور یہ بھی بیان کرتے کہ جب نبی صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بچا دے گا تو تلوار اس کے
 ہاتھ سے گر گئی پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار لیکر فرمایا کہ مجھے کون بچا دے گا تو اعرابی نے کہا کہ آپ تم کو بلوائے ہو جائیے پھر اسے گواہی
 دی کہ لا الہ الا اللہ قال لسترجع ابسا ہی بن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا اور سابق میں ہی روایت مذکور ہو چکی اور اس میں یوں ہے کہ جب اعرابی
 نے کہا کہ آپ اچھے لینے والے ہو جائیے تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ تو گواہی دیتا ہے کہ لا الہ الا اللہ۔ اُس نے کہا کہ نہیں تو دیکھ میں یہ عہد
 کرتا ہوں کہ کبھی آپ سے لڑوں اور نہ لڑنے والوں کا ساتھ دوں پھر اُس نے قوم سے جا کر کہا کہ میں تمھارے پاس آؤں میں سے بہتر
 آدمی کے پاس سے آتا ہوں قال لسترجع یہ روایت صحیح ہے اور شاید کہ وہ اول انکار کے بعد مسلمان ہو گیا ہو اور عالم وغیرہ میں ہے کہ جبریل نے
 اسکو مارا کہ او نہ صا جھکا اور تلوار ہاتھ سے گر گئی تھی چنانچہ سابق روایت میں بھی اسکا جھکنا اور تلوار گرنا مذکور ہے اور اس حدیث کا حکم
 بھی روایت کر کے صحیح کہا اور اس میں اعرابی کا نام غوث بن احمرث مذکور ہے اور حق یہ ہے کہ اعرابی کا قصہ ایک نہیں ہے بلکہ دو یا تین مرتبہ ایسا
 واقع ہوا ہے پھر یہاں تفسیر کی وجہ یہ ہے کہ جو عمر کی روایت قتادہؓ میں ہے کہ عرب میں سے ایک قوم نے آنحضرت صلعم کے واسطے فریب و دغا
 کرنے کے لیے اس اعرابی کو بھیجا تھا اور قصہ اعرابی مذکور کا خود صحیحین میں موجود ہے پھر ان وجوہ تاویل میں سے ہر ایک میں قصہ قوم ظاہر ہے
 لیکن اقرب و ارجح دی معلوم ہوتا ہے جو صحیحین میں اختیار فرمایا ہے کہ قولہ اذ ہم قوم۔ میں قوم سے مراد قریش ہیں پھر قوم کا قصد بیان
 فرمایا بقولہ: **اَنْ تَيْبُطُوا الْاَيْكُوْا اَنْ تَكُوْا تَيْبُوْا**۔ وہ تمھاری طرف اپنے ہاتھ بڑھا دیں کہ تمھارے ساتھ قتل کریں اور
 انک بستی غفلت میں قتل کریں۔ **فَلَمَّا اَقْبَلَتْ اَيْدِيْہُمْ عَلَیْکُمْ**۔ پس اللہ تعالیٰ نے تم سے اُنکے ہاتھ روک دیے
 اور تم کو اُنکے سے بچالیا۔ **وَاتَّقُوا اللّٰہَ**۔ تقویٰ کرو اللہ تعالیٰ سے وہی بچالے والا ہی اسی پر بھروسہ کرو۔ **فَلَمَّا اَقْبَلَتْ اَيْدِيْہُمْ عَلَیْکُمْ**
فَلَمَّا اَقْبَلَتْ اَيْدِيْہُمْ عَلَیْکُمْ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی پر مومنوں کو توکل چاہیے ہر مومن کو یقین ہے کہ اُس کے قبضہ قدرت میں ہر
 چیز جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے خود کسی کے نسل میں کوئی تاثیر نہیں پس جو کچھ اللہ تعالیٰ فرمائے اس میں اسکی اطاعت یقیناً خوشی کیساتھ
 ضرور ہے اور بخیر ان امور کے جہاد ہی جسکے واسطے اللہ تعالیٰ نے ہر ایمان زبان رسول اللہ صلعم لیا پس اسکو قطعاً اللہ تعالیٰ کے پیروں پر
 پورا کرنا فرض ہے اور یہ سب امتحان ہیں موت مقرر کے سوائے جہاد سے کوئی مہلت نہیں ہے مگر ظاہر میں آزمائش ہے پھر نبی اسرائیل کے بعد شکن

ہندون کو جنھوں نے اپنے دھم سے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا تو غور ہوئے اور پھر وسایا تو آبرور ہوئے اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے وہی بیان ذکر فرمایا اور تلخیص یہ کہ بنی اسرائیل سے جہاد کا عہد لیا انھوں نے جہاد پر عہد لیا تو غور ہوئے اور جنھوں نے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا وہ غالب ہوئے

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ ۖ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِیْبًا ۖ وَقَالَ اللَّهُ

اور لے چکا ہر اللہ عہد بنی اسرائیل کا اور اٹھائے بیسے امین بارہ سردار اور کہا اللہ نے اِنِّیْ مَعَكُمْ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَنُوا بِرُسُلِیْ وَخَرَّرُوا

میں تمھارے ساتھ ہوں اگر تم کھڑی رکھو گے نماز اور دیتے رہو گے زکوٰۃ اور یقین لاؤ گے میرے رسولوں پر اور انکی مدد کرو گے وَآقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا کُفْرًا عَنْکُمْ سَيِّئًا تَكُوْنُوْنَ لَا دُخْلَکُمْ جَنّٰتٍ

اور قرض دو گے اللہ کو اچھی طرح کا قرض تو میں اتار دوں گا تم سے بڑا ایمان بخاری اور داخل کروں گا تمکو باغوں میں تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ فَمَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ مِنْکُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِیْلِ

کہ بہتی نیچے اُن کے نہریں پھر جو منکر ہو ائمہ امین اُسکے بعد وہ بیشک بدلا سیدھی راہ فِیْمَا نَفَضُوْهُمِمْ مِثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قٰسِیَةً ۖ یَکْرِفُوْنَ الْکَلِمَ عَنْ

ہو اُنکے عہد توڑنے پر ہنسنے لگیں لعنت کی اور کر دیے اُنکے دل سیاہ بدینے ہن کلام کو مَوَاضِعَہٗ لَا وُسُوْا حِطًّا مِمَّا ذُکِّرُوْا بِہٖ ۚ وَلَا تَرَالُ تَطْلُعُ عَلٰی خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ سُوْ

اپنے ٹھکانے سے اور بھول گئے ایک بارہ لہذا اس نصیحت سے جو اُنکو کی تھی اور عیشہ تو خیر پاتا ہے اُنکی ایک دغا کی اَلَا قَلِیْلًا مِّنْهُمْ وَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ ۝

مگر غلط سے لوگ امین سودا کر اور درگزر اُسے اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو الَّذِیْنَ قَالُوْا اِنَّا نَضَرُّیْ ۚ اَخَذْنَا مِثَاقَهُمْ فَنَسُوْا حِطًّا مِمَّا ذُکِّرُوْا بِہٖ ۚ وَلَا تَرَالُ تَطْلُعُ عَلٰی خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ سُوْ

جو کہتے ہیں آپ کو نصاریٰ اُسے ہی لیا تھا ہن عہد اُنکا پھر بھول گئے ایک بارہ لہذا اس نصیحت سے جو اُنکو کی تھی پھر اللہ نے یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَابِیْنَ الْعٰدِۃِ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَةِ ۚ وَتَسُوْنُ مِّنْہُمْ سُوْا ۚ وَاللّٰہُ کَاۤنُوْا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا

اُنکے آپس میں دشمنی اور کینہ قیامت کے دن تک اور آخر جہاد یگا اُنکو اللہ جو کچھ کرتا ہے وَلَقَدْ أَخَذَ اللّٰهُ مِثَاقَ بَنِیْۤاِِسْرَءِیْلَ ۚ

اور لے چکا ہر اللہ عہد بنی اسرائیل کا اور اٹھائے بیسے امین بارہ سردار اور کہا اللہ نے اِنِّیْ مَعَكُمْ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوا الصَّلٰوةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَنُوا بِرُسُلِیْ وَخَرَّرُوا

میں تمھارے ساتھ ہوں اگر تم کھڑی رکھو گے نماز اور دیتے رہو گے زکوٰۃ اور یقین لاؤ گے میرے رسولوں پر اور انکی مدد کرو گے وَآقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا کُفْرًا عَنْکُمْ سَيِّئًا تَكُوْنُوْنَ لَا دُخْلَکُمْ جَنّٰتٍ

اور قرض دو گے اللہ کو اچھی طرح کا قرض تو میں اتار دوں گا تم سے بڑا ایمان بخاری اور داخل کروں گا تمکو باغوں میں تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ فَمَنْ کَفَرَ بَعْدَ ذٰلِکَ مِنْکُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِیْلِ

کہ بہتی نیچے اُن کے نہریں پھر جو منکر ہو ائمہ امین اُسکے بعد وہ بیشک بدلا سیدھی راہ فِیْمَا نَفَضُوْهُمِمْ مِثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوْبَهُمْ قٰسِیَةً ۖ یَکْرِفُوْنَ الْکَلِمَ عَنْ

ہو اُنکے عہد توڑنے پر ہنسنے لگیں لعنت کی اور کر دیے اُنکے دل سیاہ بدینے ہن کلام کو مَوَاضِعَہٗ لَا وُسُوْا حِطًّا مِمَّا ذُکِّرُوْا بِہٖ ۚ وَلَا تَرَالُ تَطْلُعُ عَلٰی خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ سُوْ

اپنے ٹھکانے سے اور بھول گئے ایک بارہ لہذا اس نصیحت سے جو اُنکو کی تھی اور عیشہ تو خیر پاتا ہے اُنکی ایک دغا کی اَلَا قَلِیْلًا مِّنْهُمْ وَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفُ ۚ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ ۝

جو اپنی قوم پر عہد وفا کر کے کافیل ہوا اور نبی اسرائیل پر خوب انتظام کے طور پر تھا پس نقیب یعنی کفیل و شاہد ہی اور یہاں دیگر اقوال بھی ہیں اور قول بہتر یہ کہ نقیب قوم وہ شخص جو اس قوم میں بزرگ و اعلیٰ کار پر داز ہو پس ہر نقیب اپنی قوم کی طرف سے کفالت کرتی تھی کہ وہ لوگ ایمان اور تقویٰ پر رہیں گے۔ **وَقَالَ اللَّهُ -** اور ان لوگوں سے اللہ تعالیٰ نے تاکید فرمایا کہ۔ **إِنِّي مَعَكُمْ -** میں تمہارے ساتھ ہوں ف یعنی تمہارا احمد و معاون ہوں۔ لیکن۔ **لَئِنْ ج -** لام قسم قسم ہر محکو اپنی ذات پاک کی کہ اگر تم۔ **أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ تَامًا** رکھو گے نماز کو ف اور مروی ہوا کہ پچاس وقت کی نماز پھر مفروض تھی و حدیث معراج اسکی مؤید ہے۔ **وَأَتَيْتُمُ الزَّكَاةَ** اور ادا کرو گے فرض زکوٰۃ کو۔ **وَأَمْسَكْتُمُ الْيَمِينَ**۔ اور ایمان لاؤ گے میرے رسولوں پر ف یعنی ایمان لاتے رہو اور قائم رہو گے جو مکہ نجات کے لیے نماز و زکوٰۃ کے تو یہود قائل تھے لیکن اپنے رسولوں کے جھٹلانے پر اڑے ہوئے تھے ایسے اسکونیاں فرمایا کہ نماز و زکوٰۃ بھی کہ میرے رسولوں پر سب پر ایمان لاؤ اور شاید پوری تصدیق مراد ہو جو وقت امتحان جہاد کے زائل نہو چنانچہ فرمایا۔ **وَمَنْ دَرَسَهُمْ** نصر تو ہم اور انکی مدد کرو گے ف یعنی رسولوں کی مدد کرو گے اور یہی مجاہد سے مروی ہے دمن ابن عباس انکی اعانت کرو گے اور عزیرا یعنی روکنا اور نیز یعنی تعظیم و توقیر پس بنا بر اول معنی آنکہ رسولوں سے دشمنوں و کافروں کو رد کرو گے یا ہر بڑی بات اُسے دور کرو گے اور بنا بر دوم انکی توقیر رکھو گے۔ **وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا -** اور اللہ تعالیٰ کو قرض حسنہ دو گے ف اس طرح کہ اسکی راہ جہاد میں خرچ کرو گے کہا گیا کہ ادا زکوٰۃ سے فرض مراد ہی اور اس سے منتخب مندوب عام ہر پہل اسکی شرافت پر تنبیہ ہے اور فرافق کے جبر نقصان کی تکمیل کا ارشاد ہے اور شاید کہ یہ جان و مال کو شامل ہو باند قولہ تعالیٰ ان اللہ اشتري من المؤمنين أموالهم و انفسهم بان لا یمنی الا یہ۔ حاصل یہ کہ اگر یہ سب موراد کرو گے تو۔ **لَا كُفْرَانَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ** تمہارے گناہ کفارہ کرو گے کاف علم کو بخش دے گا پس ہم سے بخوف ہو جاؤ گے۔ **وَلَا دُخَانًا جَحِيمًا يَخْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْآثَرُ -** اور تم کو ایسے باغات میں داخل کرو گا جسکے نیچے نہر جاری ہیں ف تو اس بے مثل و بے مثال نعمت میں سرفراز ہو جاؤ گے اور یہ انتہا ہے مراد ہی بلکہ مزید یہ کہ دنیا میں بھی نبی اسرائیل کو بادشاہ شام و مصر کر دیا تھا جب تک عہد پر قائم رہے یعنی قوم میں اکثر لوگ عہد پر رہے۔ **فَمِنْ كَفَرٍ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ** پھر بعد اس یشاق کے جو کوئی تم میں سے کافر ہوا۔ **فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ -** تودہ راہ حق سے جھکا ف اور سواد اصل یعنی وسطا ہی اور ثابت ہو لیا کہ جو راہ ٹھیک و سطا ہو وہی راہ مستقیم ہے اس واسطے یہ باریک راہ اللہ تعالیٰ نے اپنی شرع و رسولوں علیہم السلام سے واضح کر دی کیونکہ ذرا بھی اس سے جھکا تو شیطانی راہ پر ہو رہا اور ایسا کمزور و جہنم کا پلصراط ہے پس جو یہاں صراط مستقیم پر ہو وہ اس پل سے گزر جائیگا پھر نبی اسرائیل نے عہد مذکور کو رد کر دیا جیسا کہ آگے کا کلام دلالت کرتا ہے اور صراط مستقیم نے روایت ابن اسحاق ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ نقیبوں کا قائم کیا جانا اسوقت تھا کہ نبی اسرائیل کو عمالہ شام کے جہاد کا حکم ہوا اور نیز ابن اسحاق نے کلام طویل میں ان نقیبوں کے نام ذکر کرنے کے بعد لکھا کہ اسی طرح آنحضرت صلعم نے لیلیۃ العقبہ میں جب انصار سے بیعت و عہد لیا تو انہیں بارہ نقیب تھے اسید بن خضیر سعد بن خثیمہ رفاعة بن عبد المنذر و قیل ابو الہثم بن الیثمہان و فی اللہ ثم یہ تین نقیب تو قبیلہ اوس کے تھے اور اسعد بن زرارہ سعد بن الربیع عبد اللہ بن رواحہ رافع بن مالک براہ بن معمر و عبادہ بن الصامت سعد بن عبادہ عبد اللہ بن عمرو بن خزام منذر بن عمرو بن خثیم یہ سب نو آدمی خزیج کے تھے اور مقصود آنکہ یہی لوگ اپنی قوم کے کارپرداز عارف اور انکی طرف سے سمع و طاعت پر حضرت صلعم سے بیعت و معاہدہ کرنے والے تھے اور جابر بن عمر سے صحیحین میں روایت ہے

کہ برابر لوگوں کا کام چلتا رہیگا جب تک انہیں بارہ شخص متولی ہونگے اور سب قریش سے ہونگے اس میں بشارت ہے کہ آپ کی امت میں بارہ مر و خلیفہ عادل و حق قائم رکھنے والے ہونگے چنانچہ انہیں سے چاروں خلیفہ رضی اللہ عنہم پے درپے ہوئے اور عمر بن عبد العزیز بھی انہیں بارہ میں سے ہیں اور یمن میں ہر کہ سب سے پہلے درپے ہوں چنانچہ ہمدی علیہ السلام جنگی بشارت ہر انہیں میں سے ہونگے اور حضرت جبریل علیہ السلام نے انہیں پیدا ہونے کے نشانات جو روایات میں آتے ہیں قریب قریب سب ہی موجود ہیں فقط قسطنطنیہ ابھی مسلمانوں کے قبضہ کے نہیں ہوئی اور نیز مصر وغیرہ لیکن قسطنطنیہ نکلنے کے بعد اسی سال کے اندر حضرت ہمدی علیہ السلام مسلمانوں کے بنانے سے امام بن جادین کے سو مبارک اُسکو و سبکو انہر جان و مال سے فدا ہوئی کی دولت ملے لیکن اہل اسلام پر اُسے پہلے کچھ فتنہ و غم تھیں ہیں سپر اسد تعالیٰ ہو کو تلو ثابت و قائم رکھے اور رافضیہ نے جو دھم کیا ہے کہ وہ سرداب سامرا سے نکلنے کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام نے دھوکا دیا تھا کہ جب وہ شام میں ظاہر ہونگے تو اس عقاد و اسے غالباً اُسے سخن ہو کر نہ مانینگے اللہم حفظنا اور شیخ ابن کثیر نے بعد اسکے لکھا کہ بہت سے جاہل یہودی جو مسلمان ہوئے تو شیعہ نے اُنکو دھم دلا یا کہ یہ بارہ خلیفہ میں بارہ امام اہل بیت ہیں وہ جاہل لوگ ہم کے بندے اسکو مان گئے اور انہیں من الضلال پھر جب بنی اسرائیل نے یہ عہد توڑا تو ان پر جو عذاب ہوا وہ آگے فرمایا بقولہ تعالیٰ **فِيهَا نَقِصَةٌ مِّنْ تِلْكَ صِدْقُهُمْ** **لَعَنَهُمُ اللَّهُ يَوْمَ بُرِّي** **اسرائیل کو بوجہ اپنا عہد توڑنے کے ہم نے لعن کر دیا ہے** **ان عہد شکنوں کو اپنی رحمت سے وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً** اور انہی کے دل سخت کر دیے **ف** کہ ایمان کو مان لینے کے واسطے نرم نہیں ہو سکتے اور یہاں سے کھل گیا کہ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ بندہ اپنے کام میں خود مختار ہے وہ جھوٹے جاہل ہیں اور صحیح حدیث میں مذکور ہے کہ دل سب اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں جو دھم چاہتا ہے پھیرتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود ایمان پر ثابت رہنے کی دعا مانگتے تھے اور یہ حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی شان بے نیازی پر نظر تھی اگرچہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے آپ کو تمام عالم اول و آخر سے محبوب اکرم پیدا فرمایا تھا۔ اہل ایمان کو لازم ہے کہ پانچوں وقت نماز میں **آه ناصراط المستقيم** جو پڑھنا واجب فرمایا ہے عاجزی سے اس دعا کو مانگا کریں پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے محض فافرا یا تھا باقی ملعون و سخت دل ہونے کے بعد بد حرکت بد افعال ہونے کے کہ منہ سے ایمان کے دعوے کرتے اور دل میں کچھ نہیں اور فرمایا **يُحْيِي قَوْلُ الْكَلْبِ عَنْ قَوْلِ اٰيِضِهِمْ** کہ بات کو اپنی جگہ سے پھیرتے **ف** **يَحْيِي قَوْلُ الْكَلْبِ عَنْ قَوْلِ اٰيِضِهِمْ** یعنی تحریف کرنے لگے ان کلمات کو جو تورات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں تھے اور نیز دیگر آیت رجم وغیرہ کے تھے ان کلمات کو تحریف کرنے لگے کہ انہی جگہوں سے جہاں اللہ تعالیٰ نے اُنکو رکھا تھا تبدیل کرنے لگے پس مفسر کے نزدیک صحیح ہے کہ ان لوگوں نے تورات کے کلمات میں تحریف تبدیل کی ہے اگرچہ خاص کتاب تورات میں نہ کی ہو علیحدہ لکھ کر یہ تحریف کی ہو اور لوگوں سے کہا کہ یہ تورات ہے اور ابن خلدون نے بدیل قرار دیا **عندهم التوراة فيها حكم الله الآية** اور قولہ قل فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين الآية کے اور بدیل روایت بخاری از ابن عباس کے کہ تحریف فقط تاویل میں تھی اس بات کو صحیح نہیں سمجھا کہ انھوں نے کتاب تورات میں تبدیل کی تھی اور حق یہ ہے کہ انھوں نے تورات میں سے اجتہاد میں کچھ نکالا نہ تھا بلکہ یحرفون الکلم عن مواضع کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے تھے اور اس میں دو صورتیں شامل ہیں ایک لفظی اور دوم معنوی پس لفظ میں تو عیسیٰ علیہ السلام و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات اور آیات کو اپنے موقع سے نکال کر دیگر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ لاحق کر دیا اور معنوی تحریف ہر فرقے اپنے قول کے موافق معنی بگاڑ لیے لہذا بعض علماء نے کہا کہ تمام تحریف

اور ہر امت میں اللہ تعالیٰ نے کچھ بندے ایسے پیدا کیے جو عارف و کواشف کا بار اٹھائے ہوئے تھے اور وہی بلا و امتحان کے میدان میں
در آئے اور منظور نظر ازل تھے اور یہ خود اقسام ہیں کہ نقیب و ابدال و نجیب و اویا و اصفیا و مقربین و عارفین و موحیدین و عابدین و شہداء و صالحین و
اخیار و ابدال و غیرہ ہوتے ہیں ان سب کا رئیس بنام غوث ہر اور پیشوا ان کے مختار ہیں اور عرفا بنام سیاحین و ساجدین اور نقیب ان کے دس
عبدال و نجیب ان کے چالیس عدد اور خلفائے ان میں سر عدد اور ائمہ ان میں تین تہ عدد دہوتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک کی صورت انبیاء علیہم السلام
میں سے کسی کی صورت پر اور رسولوں علیہم السلام میں سے کسی کی صورت پر ہوتی ہے اور قلب ان کا کسی فرشتہ کے قلب پر ہوتا ہے مگر
انکو کوئی پہچان نہیں سکتا مگر وہی جو ان کے مثل ہو اور دسے خود در حقیقت سولے حق عزوجل کے کچھ نہیں پہچانتے ہیں چنانچہ بقول معروف
اولیائی تحت تبارکی لا یعرفہ سوائی میر سے او یا میری قبا کے نیچے ہیں انکو میر سے سوائے کوئی نہیں پہچانتا ہر حضرت عبداللہ بن مسعود سے
مرفوعا روایت ہے کہ زمین میں اللہ تعالیٰ کے تین تنو بندے آدم علیہ السلام کے قلب پر ہوتے ہیں اور جالینس بندے حضرت موسیٰ کے قلب پر
ہیں اور سات بندے حضرت ابراہیم کے قلب پر ہوتے ہیں اور پانچ بندے حضرت جبریل کے قلب پر ہوتے ہیں اور تین بندے حضرت
میکائیل کے قلب پر ہوتے ہیں اور ایک بندہ حضرت اسرافیل کے قلب پر ہوتا ہے چھب ان میں سے ایک جو قلب اسرافیل ہے مرا تو
اللہ تعالیٰ بجائے اسکے تین میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور جب تین میں سے کوئی مرا تو اسکی جگہ پانچ والوں میں سے ایک کو کر دیتا ہے اور
چھب پانچ والوں میں سے مرا تو سات والوں میں سے ایک جگہ کر دیتا ہے اور جب سات میں سے مرا تو چالیس والوں میں سے ایک اسکا
قائم مقام کر دیتا ہے اور جب چالیس میں سے مرا تو تین سو میں سے ایک اسکے قائم مقام فرماتا ہے اور جب تین سو میں سے کوئی مرا تو عام میں سے
کوئی سرفراز ہو کر اسکا قائم مقام ہوتا ہے اور یہ لوگ امت کے ہر حصے کا دعا مانگتے ہیں سوائے زیادتی و کثرت ہوتی ہے اور ہر ظلم کو نبی و پیر و دعا
کرتے ہیں کہ انکی کمر ٹوٹ جاتی ہے اور بیٹے کا بانی مانگتے ہیں تو بادش ہوتی ہے اور سوال کرتے ہیں تو مخلوق کے واسطے کھیتی اگتی ہے اور دعا کرتے ہیں تو
مخلوق سے بلا دفع ہوتی ہے شیخ ابو بکر الوراقی نے کہا کہ ہر ابراہیمی امت میں سے اختیار و ابدال و نجیب و ابدال ہوتے چلے آئے ہیں چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا و یقینا انہم اتی عشر نقیبا وادی وہ لوگ ہیں کہ ضرورتوں اور حاجات و مصیبتوں میں ان کی طرف رجوع لائی جاتی
ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ اس امت میں چالیس بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور سات بندے خلق موسیٰ پر
ہونگے اور تین بندے خلق ابراہیم پر ہونگے اور ایک بندہ خلق محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ہوگا اور یہ ہر وقت ہوتا ہے ہر ایک میں بھی لوگ اپنے
اپنے مرتبہ کے موافق تمام خلق کے سردار ہیں قال ابو ہریرہ رحمہ اللہ حضرت ابن مسعود سے عرض روایت کی وہ حدیثیں اہل تقدیر کے
تذکرہ ثابت نہیں ہوتی اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بدران ثبوت کے کسی امر کی نسبت کرنا سخت گناہ ہے چنانچہ حدیث صحیح بلکہ متواتر
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو خدا پر چھوڑ دیا تہی وہ اپنا گناہ دوزخ میں بنا دے یعنی وہ جہنمی ہے اور ظاہر شیخ رحمہ اللہ کو یہ بات
ظاہر نہ ملی ہوگی کہ حدیث بدرہ ثبوت نہیں پہنچی ہے واللہ اعلم بہم ہر مرتبہ کا بیان کے معجم طبری بلکہ صحاح
کی روایات میں وجود ہندکان خاص آئی کا ذکر ہے اور تیز با شیخ نوادیا خاص کا وجود ہر زمانہ میں درجہ فرمایا میں مروی ہے اور اس
میں اگرچہ اہل تشیع نے کلام کیا ہے چنانچہ شیخ ابن الجوزی دھماغانی نے اقرار کیا و لیکن حدیث درجہ شیخ کا زانین ہر اور
متذکرہ کافی نے اسکے حسن ہونیکا اقرار کیا ہے باجرا بعد ثبوت اصل ایک سکر کے علما و ظاہر کا کلام صرف اسما و غوث و ابدال و غیرہ میں
میر سے نہ دیکھا ہے چھب ہر اس واسطے کہ مرتبہ اسکا حدیث کی طرف ہوا جانا ہے کہ ہر ایک کوئی جواب بیان کرنے کے مستحق ہیں

نہیں تاکہ اس کے ثبوت پر دلیل شرعی درکار ہو ورنہ کہا جاوے کہ بلا دلیل شرعی کہنے والا نفوذ باللہ یعنی ایسے امر کا ہوا جتنا ہی پریشان ہو
 اس لیے کہ ثواب و عذاب کی خبر دنیا فطرت ہی کی شان ہو اور است و النون میں سے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ فلاں چیز میں ثواب یا عذاب ہے مگر
 اسی صورت میں کہ شارع علیہ السلام کے دلائل شرعی سے استدلال لاوے پس جب یہ اس سے کہ شرعی مسئلہ نہوا اور ظاہر ہو کہ ائمہ
 کبار ازاد لیا ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتفاق ہو وہ فقہ ہیں کہ ان میں ایسے اقسام ہیں اور انہیں ایسے بنا سبب منوی رکھ لیے گئے ہیں تو ابھی
 طرقت نیک گمان کے ایسا خیال کرنا کچھ مفید نہیں معلوم ہوتا واللہ اعلم بالصواب اور میرا دوسرا سوال کیا کہ اس سے وہ بزرگ ہیں جو
 عارف شریعت تابع سنت متقی پر سچے کارداروں باللہ تعالیٰ صابر و شاکر قسب ہا مع فقہائے شرعی تھے جنکی نسبت امام علی علیہ السلام
 نفسی مؤلف مدارک نے اپنے رسالہ میں اچھے کلمات لکھے ہیں اور انکی پیروی پر آمادگی دلائی ہے اور ماسو لے اس کے گیارہ اقسام ہیں
 و شراغیہ وغیرہ کے احوال کو مفصل لکھ کر اہل ایمان کو اس کے کد و فریب نہایت درجہ ہوشیار کیا اور بہت نصیحت کی ہے کہ ہرگز اس کے اقوال
 و افعال پر کابند نہ ہوں اور ایک علامہ نسفی کیا بھی اس سے ہوشیار کرتے ہیں مولوی روم علیہ الرحمۃ نے کہا ہے اسے بسا ابلیس آدم
 رومے ہست پس ہر دستے نشاید داد دست + بالکل میری غرض یہ کہ شرع سے میاں کوک ہر کسی کے عقائد نہ ہوں جب تک اسکو شرع پر
 نہ پادین اور اللہ تعالیٰ سے ڈرین اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم کریں کہ آپ نے کس کو شمش سے شرع پاک پر لوگوں کو راست
 کیا اور یہ وہی شرع ہے جسے شیطان یا کوئی شیطانی پیر نہیں چل سکتا ہر پس جو شرع پر نیک کی نظر آوے وہ گو باقیینی ولی ہے اور جو شرع پر نہ ہو
 وہ اگر مجذوب ہو گیا تو خیر مگر اس سے کچھ فائدہ نہیں پہنچ سکتا جیسا کہ اکابر اہل تصوف نے اسکو صریح لکھ دیا ہے اور اگر وہ بنا ہوا مجذوب ہے
 یا اور کسی حال پر ہے ہر حال وہ شیطان کا پیرو ہے پھر مرد یا مذرا سے کبھی نہوگا کہ حضرت سید عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم و پاک صحابہ
 و اچھے تابعین و دیگر نیکون اولیا اللہ تعالیٰ فرمان و حکم و چال چلن سے برخلاف ہو کر اس شخص کے جو خلاف شرع بیان ہوا ہے چال
 چلے یہاں سعدی علیہ الرحمۃ نے سچ و خوب فرمایا ہے خلاف ہمیر صلی اللہ علیہ وسلم کسی رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہ رسید یعنی آنحضرت
 صلعم کے برخلاف وہی شخص پھال چلیکا جو ہرگز منزل مقصود و جنت میں پہنچنے والا نہیں بلکہ مرتے ہی جہنم میں جا پڑنے والا ہے نفوذ باللہ نہ
 اور دوسری غرض میری یہ ہے کہ جو لوگ تفریط کرتے ہیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے ان باتو میں بھی جو مکمل شرعیہ نہیں ہیں تامل کرتے
 ہیں وہ لوگ عدل و انصاف و حق کی پیروی سے درگزر نہ کریں و اسلام شیخ ابو عثمان مغربی نے فرمایا کہ ابدال چالیس ہیں اور آٹھ
 سات ہیں اور خلفائے ائمہ تین ہیں اور قطب ایک ہوتا ہے پس قطب تو ان سب کو جاننا ہے اور وہ اس کے احوال پر مطلع ہوتا رہتا ہے مگر اسکو
 کوئی نہیں پہچانتا ہے اور وہ سب ولیا کا امام ہوتا ہے اور تین جو خلیفہ ہیں ہ سات کو پہچانتے ہیں اور چالیس کو بھی پہچانتے ہیں اور سات
 جو امنا ہیں وہ چالیس ابدال کو پہچانتے ہیں مگر ابدال انکو نہیں پہچانتے ہیں اور ابدال چالیس دیگر اولیا کو امت میں سے پہچانتے ہیں
 اور اولیا میں سے انکو کوئی نہیں جاننا ہے پھر جب چالیس میں سے کوئی کہ ہو تو اولیا امت میں سے اللہ تعالیٰ کسی کو قائم مقام فرماتا
 ہے اور جب سات میں سے کوئی کہ ہو تو اللہ تعالیٰ چالیس میں سے کوئی اسکی جگہ کر دیتا ہے اور جب تین میں سے کوئی کہ ہو تو اللہ تعالیٰ
 سات میں سے ایک اسکے قائم مقام فرماتا ہے اور جب قطب جو ایک ہے فوت ہوتا تو تین میں سے ایک اسکے قائم مقام ہوتا ہے اور یہی
 حال جاری ہے یہاں تک کہ قیامت قائم ہوے قال لہم تم قطب وقت کے دو وزیر دائین و بائیں ہوتے ہیں اور حدیث ترمذی میں
 ثابت ہوا کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ ہر نبی کے دو وزیر آسمانی اور دو وزیر زمینی ہوتے ہیں پس میرے دو وزیر زمینی جبریل و میکائیل

ووضع اخلاق و بعض مسائل و رہنمود کو اپنا بیان لانے کا حکم مذکور ہے اور نصاریٰ پر ظاہر کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے بعد احمد مصطفیٰ صلعم کے رسول ہونے کی خبر سے نصاریوں کو عام آگاہ فرمایا ہے اور یہاں پر یہاں علم یہود و نصاریٰ پر ظاہر ہے لیکن بعض نے یہ بین کہ تھاری کتاب میں ہونے کو کھلے کھلے بیان فرماتا ہے۔ **وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّاسَ أَنْ يَقُولُوا إِنَّكَ كَاشِشٌ**۔ اور ترک کرتا ہے کثیر کو اس میں سے ف پس بہت کو بیان نہیں کرتا جب کہ اس میں کوئی مصلحت متعلق نہیں الا یہ کہ اس سے اقتدار حکم اور بعض نے کہا کہ یہ دوسرا حال بطریق صفت ہے یعنی ایسا رسول یا نبی کہ تم میں سے بہتوں کو عقیدہ تبارک و تعالیٰ میں فرماتا لیکن اول ارجح ہے حاصل ان کے کہ تم نے بہت پر غیہ کیا سو اس میں سے بہت باتیں ایسی ہیں جن کے بیان سے کوئی فائدہ متعلق نہیں تو انکو چھوڑ کر باقی جن سے مصلحت و تعلق کا حکم ہو انکو بیان فرماتا ہے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جس نے حکم سے انکار کیا اس نے قرآن سے انکار کیا اور اللہ تعالیٰ نے فرماتے ہیں کہ یا اہل الکتاب قدامکم رسولنا میں یکم کثیر احما مخفون بن الکتاب پس ہم اس میں ہیں تعجب کو انہوں نے چھپا یا تھا رواہ احکام و قال صحیح الاسناد۔ **قُلْ جَاءَكُمْ كُتُوبٌ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَهُدًى نُورٌ**۔ نور سے مراد انکشاف اور تفسیر نسبت اسلام و حق کے زیادہ مربوط و ارجح ہے یعنی آگیا تھا اسے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور میں محمد خاتم النبیین۔ **وَكِتَابٌ مُبِینٌ** اور قرآن ظاہر و مبین یعنی ظاہر ہے باطن ہے حق کو باطل سے جدا کرنے والا۔ تو اس میں اشارہ ہے کہ اہل کتاب جن باطل امور کو چھپایا تھا انکو یہ قرآن مجید بڑا تاہی اور حق کو لا تا ہے پھر اس کتاب مجید کی صفت فرمائی بقولہ **لَقَدْ جَاءَكُمْ كُتُوبٌ مِنَ اللَّهِ** یعنی یہ کتاب ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے ہدایت کرتا ہے۔ **مُبِینٌ** اشیاء و ضوابط کی وضاحت کے لیے جو ہر دور میں ہر دور کے لیے اللہ تعالیٰ کے فیوض کی بانی طور کے بیان لایا ہے **لَقَدْ جَاءَكُمْ كُتُوبٌ مِنَ اللَّهِ**۔ ای طرح سلامتہ۔ راہوں سلامتی کی۔ حاصل ان کے کہ یہ ایسی کتاب ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اسکو اللہ تعالیٰ سلامتی کی راہوں میں ہدایت فرماتا ہے اور یہ راہیں بھی شریع اسلام ہیں جو ہر اہل تقیم پر چلنے کے طریقہ ہیں یہاں سے معلوم ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کی مرضی پر چلنا چاہے وہ قرآن مجید کی راہ چلے اور نکلا کہ قرآن مجید کے برخلاف چلنا اللہ تعالیٰ کی خلافت مرضی چلنا ہے کا انجام ہے کہ جو قرآن مخالفت تو باطل راہ پر ہو اور جس بندہ نے قرآن کی پیروی کی وہ راہ سلامت چریت اور اسلام کو جاتا ہے **وَمِنْهُمْ مَّنْ يَّظُنُّ أَنَّ إِلَٰهَهُ إِلَّا إِلَٰهًا وَنُورٌ يَّذُنُّهُ**۔ اور قرآن ایسے شخصوں کو تارکینوں سے نور کی طرف لانا ہے بارادہ الہی و فی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و تاثیر و توفیق سے اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والوں کو یہ کتاب مجید کہتے اندھیرے سے نکال کر نور ایمان پر لاتی ہے پس جسکو اللہ تعالیٰ نے گمراہ کیا وہ اندھیرے سے نکلتا ہی نہیں کہ اسکو روشنی سوچھے وہ ایمان ہی نہیں لانا اور تیر مسلمانوں کو مشرکوں کے قرآن مجید کو دل سے بڑھیں اور اس کے حکموں پر عمل کریں ان کے دل روشن ہو جائیں گے اور حدیث صحیح میں ہے کہ قیامت میں نور و حجت ہو اور تیر ثابت ہے کہ یہ طعن و عمل کرنے والا قرآن کا حق و اصول کا درخت ہے اور ثابت ہے کہ قرآن الاعراف عالمی اور اسکا دل نور اور ایمان یقین روشن ہو تا ہے اور خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَقَدْ جَاءَكُمْ كُتُوبٌ مِنَ اللَّهِ**۔ اور یہ کتاب اللہ تعالیٰ کی مرضیات کی تقیم بندوں کو صراط مستقیم کی راہ بتلاتی ہے اور صراط مستقیم جیسا کہ مفسر نے کہا کہ وہ قرآن اسلام ہے جو معلوم ہے کہ جو شخص اسلام پر یقین کامل کرے سب سے بہتر ہے ہر وقت نماز کی ہر راستہ تقیم کی ہدایت لانا اور قرآن پر عمل کرے تو گنہگار نہ ہوگا اور اسکا یقین جو چھپا ہوا ہے وہاں پر ہر گز شک و شبہ نہ رہے اور یہ نور ہر گز چھپے کہ وہ نور سبب گناہوں کے جو اس کے دل میں ہیں کہ وہ جو کہ تم میں آخر کار ایسا ہو جاتا ہے کہ اس کے دل کو یا یقین ہی نہیں ہے اور اسی سے کہا گیا کہ ایمان لکھنا بڑھتا رہتا ہے **قَالَ فِي الْعَرَّاسِ** قولہ قدامکم من اللہ نور و کتاب مبین۔ اس میں اشارہ ہے کہ اہل ایمان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نور و معرفت بدون کسی حیلہ و وسیعہ حاصل ہو تا ہے پھر نور و کتاب دنوں ازل کے صفات میں سے دو صفت ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہ

پلنے والو کی جذب کر لیتے کو ظاہر ہوئی ہیں بعض نے فرمایا کہ تم نور توحید و نور کتاب کو اسی کی عنایت انہی کی وجہ سے پہنچے ہو قال المسترحم
 شاید یہ تفسیر نظر قولہ بآذنیہ و آذنیہ شاید کہ قولہ جابر کلم من اللہ سے نکالا ہو کہ جابر لازمی ہے یعنی آنا اسکا محض بفضل حق سبحانہ ہی پس ازل میں
 حکو مختار کر لیا تھا و حقیقت اس نور و کتاب کا آنا انہیں کے واسطے ہی ورنہ دوسروں پاس آنا اور نہ آنا کیسا ان ہی قولہ تعالیٰ ہندی
 بہ اللہ من اتبع رضوانہ سبیل السلام یہاں نور و کتاب میں سے فقط ایک ہی کو ذکر فرمایا اس واسطے کہ یہ دونوں مقام میں اکٹھے لینے معدن
 الصفات میں واحد ہیں۔ اور اس کلام پاک میں اشارہ یہ ہے کہ اوتوالے سبحانہ اپنی ہی صفت سے اپنی معرفت کی راہوں کی طرف ہدایت
 فرماتا ہے اور اپنی ذات سے اپنی صفات کی معرفت کی راہیں بتاتا ہے قال المسترحم توجیہ اس اشارہ کی یہ ہے کہ کتاب و نور حسب صفات
 ازل میں تو اسی سے ہدایت فرماتے کے معنی یہ ہوتے کہ صفت سے اپنی طرف ہدایت کی اور رہا یہ امر کہ ذات صفات کی طرف ہدایت اس
 وجہ سے کہ اس معرفت کے ساتھ ان لوگوں کو مخصوص فرمایا کہ جنکو بقولہ من اتبع رضوانہ سے سرفراز فرمایا ہے یعنی ایمان لایا ہوں کو اور ایمان
 بتوحید ذات ہے پس ذات سے صفات کی طرف معرفت ہوئی اور یہ اشارہ لطیف و دقیق چید اگر مرد سلیم القلب اسکو غور سے دل میں اٹالتے
 تو بہت شیطانی وساوس و درہون اور حرکت ربانی کا ظہور ہو اور نہ سب اہل سنت و جماعت در باب مسئلہ جبر و اختیار و تقدیر و توحید ذات
 اور یہ کہ ہدایت ایسی طرف سے ہے اور حاکمیت ہے سب اس کے سامنے آئینہ کی مثال ظاہر ہوں اور جو شخص ان مقامات میں ساوس شیطانی آئے تے تنگ
 ہوا اسکو یہ آیت کریمہ بعد صدق ایمان کے بہت مفید ہے اللہم اہنا الصراط المستقیم۔ فو ان آگاہی وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کے واسطے
 ازل میں پسند فرمایا اسکو یہ مل گیا وہ رضوان اکبر کے مقام میں پہنچ گیا اور نشان یہ ہے کہ اسکی سن تجلی میں اسکی ہر اے کے راقی عاقل و عاقل اس کے
 زندگی بسر کر جاوے مگر متابعت نہیں ملتی لیکن اسی نفس کو جسے حق میں سابقہ ازل میں اسکی رضامندی ہو چکی ہو بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 ہدایت فرماتا ہے نہایت سلائی کی راہ پر اپنے ارادے کی راہوں میں سے اس شخص کو جسکو پیدا کرنے سے پہلے اپنے رضوان سے مخصوص کر دیا
 تھا تاکہ یہ رضوان اسکو عمل رضا و تسلیم میں لاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کے اندھے پن اور ہوسات اور شیطانی خیالات و

اس کے دھوکے اور انکا پیرو ہونا بیان کر کے رو کر دیا بقولہ تعالیٰ

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا

إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ حَبِيبًا اللَّهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَالَتِ الْيَهُودُ

وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَقَدْ كُنتُمْ يَوْمًا لِلَّهِ الْأُولَى قُلْ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَانِ

وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَقَدْ كُنتُمْ يَوْمًا لِلَّهِ الْأُولَى قُلْ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَانِ

وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَقَدْ كُنتُمْ يَوْمًا لِلَّهِ الْأُولَى قُلْ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَانِ

وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ لَقَدْ كُنتُمْ يَوْمًا لِلَّهِ الْأُولَى قُلْ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَانِ

وَمَا بَيْنَهُمَا وَلَا يَكْفِيهِ الْمَصِيرُ

اور جو دونوں کے بیچ جو اور کسی طرف رجوع ہے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ اور قطعاً کفر کیا ان لوگوں نے جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم البقرہ فرقہ من النصارى۔ واضح ہو کہ نصاریٰ بہت فرقے ہو گئے تھے اور اب بھی موجود ہیں اور بہت سے سٹ گئے جیسے معتزلہ وغیرہ مسلمانوں میں سے گویا سٹ گئے ہیں پس ان فرقہ ہائے نصاریٰ میں اول میں فرقے تھے چنانچہ اور بیان گذر کر حضرت عیسیٰ کے اٹھائے جانے پر اُن کے ساتھیوں کے تین فرقے ہوئے ایک تو ایمان پر ثابت رہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اٹھا لیا اور یہ لوگ محدثہ و بدعتہ تھے اور دوسرے فرقے کے کہا کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا تھا اس کو اپنے پاس بلا لیا اور تیسرے فرقے کے کہا کہ ہم نہیں سمجھتے تھا اس کو معلوم نہ تھا سو جب ہم نے انفرامی کی تو چلا گیا اور ان دونوں کا فرقہ نے لاکر فرقہ اول کو جو مسلمان ہے تھے قتل کر ڈالا کہ ذکر ابن کثیر اور ابن عباس سے روایت ہے کہ نصاریٰ بخیر ان بھی اسی اعتقاد پر تھے لیکن اس روایت کے ثبوت میں کلام ہے اور اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ اُن کے قول سے لازم آتا ہے کہ انہوں نے مسیح علیہ السلام کو الہ معبود ٹھہرایا اور قطعاً معلوم ہے کہ الہ معبود فقط ایک پاک پروردگار ہے پس گویا انہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے چنانچہ جو تاویل کلام مفسر سے ظاہر ہے لیکن یہ جو مفسر نے فرمایا کہ یہ ایک یعقوبیہ فرقہ ہے نصاریٰ میں سے تو اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحیح بخاری میں ہے کہ اللہ وہی مسیح ابن مریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے جیسا کہ ابتدائی تین فرقوں میں سے فرقہ سوم کا قول مذکور ہوا اور یہی ظاہر آیت ہے اور سب نصاریٰ کا یہ قول نہیں بلکہ ان میں سے کچھ لوگ ایسے ہیں فافہم اور لَقَدْ كَفَرَ تباکید اُن کا حکم کافر ہو گیا پہلے بتلادیا پھر اُن کا قول ذکر کیا تاکہ معلوم رہے کہ یہ نہایت سخت بات کہنے والا قطعاً کافر ہے اور واضح ہو کہ مسیح کو ابن مریم سے بیان کیا تاکہ کسی سے نہ گھوٹے کہ ان کافر و کفار اندھا بین سمجھے کہ جو مریم کا بیٹا ہو وہ خالق و معبود بلکہ اپنی مائیکہ پر خالق ہو سکتا ہے اور اگر قادر معبود ہوتا تو اپنی ماں کو جنہوں نے غم و رنج کے ساتھ انتقال کیا اور دنیا کو مصیبت و تکلیف سے بھر کیا کیوں غم و رنج میں چھوڑا تا اور کیوں مرنے دیتا اور اللہ اس کو اللہ عزوجل نے رد فرمایا بقولہ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۚ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو کہہ دے کہ پھر کون حفاظت کر سکتا ہے حکم الہی سے۔ اِنْ اَرَادَ اَنْ يَهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَاُمُّهُ۔ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ہلاک کرے مسیح ابن مریم کو اور اس کی ماں کو بلکہ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا۔ اور جو کوئی زمین میں ہے سب کو فنا یہ استفہام بطور ملامت و مذمت ہے یعنی ایسا کوئی بھی نہیں ہے جس کو یہ طاقت ہو اور اگر مسیح علیہ السلام کہہ دے کہ ہوتا تو اس کو ایسی قدرت ہوتی۔ وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہر ملک آسمانوں اور زمین اور ان دونوں کے بیچ کا وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے۔ ف یعنی سب عالم اسی کی ملک و خلق ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے جس طرح چاہے پیدا کرے پھر اگر مسیح علیہ السلام کو بدولی باپ کے پیدا کیا اور اس کے باپ جن مرنے والے تھے تو یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے۔ وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے اور جس بندے کو جس طرح چاہے برگزیدہ کرے پس سب کی مخلوق و بندے ہیں اور ہر مسلمان و ہندو و نصرانی و یہودی پر فرض عین ہے کہ اسی کی عبادت کریں شرک و کفر اور اسے جو حکم دے ہیں ان کو بجا لادیں اور عذاب دہن جیسا کہ نیکے باپ کے زبانی باتیں نہ بنا دیں جیسے یہود و نصاریٰ اتراتے ہیں۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ ۚ يَبْعَثُنَا مِنَ الْاَلْطَفِ کہہ کہ۔ یَحْيٰی ابْنُ مَرْيَمَ وَاَحِبَّاؤُهُ۔ ہم لوگ اللہ کے پیٹے اور پیارے ہیں ف سراج وغیرہ ہیں ہر

کہ مفسرین نے خیال کیا کہ یہود و نصاریٰ اس کلمہ سے کیا مطلب لیتے تھے چنانچہ چار وجہ سے اسکے معانی بیان کیے اول آنکہ اس میں حدیث
مضاف ہے اور معنی آنکہ نحن ابناء رسول الله یعنی ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے رسولوں کی اولاد ہیں پس ان یہود و نصاریٰ سے مراد بنی اسرائیل
کے یہود و نصاریٰ ہو گئے کیونکہ بنی اسرائیل ہی میں انبیاء علیہم السلام بہت گزرے ہیں اور ان بدکار ذہنی غرض یہ تھی کہ ہمارے باپ انوکھا
فرشتہ کو حامل ہر ستر چم کتا ہے کہ انکی وہی مثل تھی کہ شکل چڑیلوں کی اور مزاج پر یوکھا حالانکہ آدم کی اولاد میں سب ہی آدمی ہیں دوم
آنکہ لفظ ابن جیسے لفظ کے فرد پر بولا جاتا ہے ایسے ہی جیسے مریض غنقت و محبت سے تخصیص ہوا سکو بھی کہتے ہیں قال ابن کثیر
اور مفسر نے بھی ای تاویل کو لیا کہ مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہم لوگ قرب و منزلت میں باندہ فرزندوں کے ہیں اور وہ ہم پر شفقت
درجت فرمانے میں ہمارے باپ کے مانند ہر سو ہم آئیں کہ یہود نے زعم کیا کہ عزیز علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے مسیح علیہ السلام کو
یہی زعم کیا اور چونکہ یہ دونوں انجین میں سے تھے تو کہا کہ ہم لوگ ایسے ہیں کہ انبیا اللہ ہیں یعنی ہمارے جنس میں خدا کے بیٹے گئے ہیں
حالانکہ یہ قول نہ صرف تھا چارم آنکہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت یہود کو دین اسلام کی طرف بلایا اور عذاب
الہی سے خوف دلایا تو لوہے کے ٹکڑے عذاب کے ڈر لے ہوئے تو انبیا اللہ و اجداد اللہ ہیں قال ابن کثیر قولہ نحن ابناء اللہ و اجدادہ
ای ہم لوگ اسکے انبیاء سے نسبت رکھتے ہیں جو اسکے بیٹے ہیں جنہر اسکی عنایت سبزل ہے اور وہ ہر محبوب رکھتا ہے اور انکی کتاب سے
نقل لائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے اسرائیل یعنی یعقوب کے کہا کہ انت ابی بکری۔ پس اسکو اسکی تاویل صحیح سے پھر کر غلطی سے
پر مجبور کیا اور تاویل میں تفسیر کر دی چنانچہ بہت سے ائمہ عقل جو اسلام پر ہوئے انھوں نے انکو رد کر دیا اور کہا کہ اسکا اطلاق انکے
عوت میں تشریف و اکرام پر ہوتا تھا جیسے نصاریٰ نے اپنی کتابت نقل کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اُسے کہا کہ انی ذاب ابی اے ابی
و ابکم۔ یعنی ربی و ربکم یعنی عیسیٰ نے کہا کہ میں اپنے باپ و تمہارے باپ کی طرف چلا جاؤ لاہون لینے اپنے پروردگار کو تمہارے
پروردگار کی طرف جانوالا ہون اور یہ بات معلوم ہے کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے وہ دعویٰ بیٹھا ہونیکا نہیں کیا جو عیسیٰ کے
واسطے دعویٰ کیا ہے پس اُنکی مراد یہی کہ ہر لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک معزز و مکرم ہیں قال فی المدا رک ہر اسیم تخی جئے فرمایا کہ یہود نے
توریت میں پایا کہ یا انبیا اجدادی میرے اجداد کی اولاد ہیں اسکو بدکار یا انبیا اجدادی کر ڈالا یعنی کنواری کی اولاد پھر کہنے لگے کہ نحن ابناء اللہ
و اجدادہ۔ بہر حال کوئی معنی لیے جاوین حاصل کلام یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اپنے واسطے بہ نسبت اور مخلوق کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک
فضل و کرامت ثابت کرتے تھے یہاں تک کہ یہ دعویٰ کیا کہ ہم اسکے بیٹے و محبوب ہیں پس اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اسکو رد کر دیا کہ قل
لہم یا محمد کہدے ان چھوٹے لوگوں سے اے میرے رسول محمد صلیم۔ قُلُوْا یَعْنٰ بِکُمْ وِیْدُ نُوْبِکُمْ۔ پھر کیوں تم کو تمہارے
گناہوں پر عذاب کرتا ہے اگر تم اس میں سچے ہو حالانکہ باپ اپنے بیٹے کو عذاب نہیں کرتا اور نہ حبیب اپنے محبوب کو عذاب
کرتا ہے حالانکہ اُسے تو عذاب کیا کہ مسخ کر کے بندہ و سوز کر دیا تھا ہر ٹپ ٹپ کر مگرے پس ظاہر ہوا کہ تم بڑے چھوٹے ہو اور
امام رازی وغیرہ نے نکالا کہ اس میں ردیوں بھی ہے کہ بیٹا بھی باپ کی جنس سے ہوتا ہے اس سے وہ امر صادر نہیں ہوتا جو باپ صادر ہوتا
محال ہے حالانکہ تم لوگ گناہ کرتے ہو یعنی گناہ تمہارے ثابت ہے اور حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا حالانکہ تم معذب ہوتے ہو چنانچہ
دنیا میں تو بندہ و سوز کیے گئے اور آخرت میں اقرار کرتے ہو کہ بن تمنا اللہ لا الہ الا یا معبودات۔ یعنی کشتی کے چمکدن ہم کو دوزخ کی
آگ لگی ہیں تم چھوٹے ہو یہ تمہارا دعویٰ خلاص ہے اور یہ برہان اہل حق کے نزدیک برہان اخلاص کہلاتی ہے قال ابن کثیر

مشائخ صوفیہ میں سے ایک نے ایک فقیہ عالم سے پوچھا کہ قرآن میں کہاں یہ پایا گیا کہ حبیب اپنے حبیب کو عذاب نہیں کرتا تو فقیہ عالم نے کچھ جواب نہ دیا تب شیخ صوفی نے یہی آیت پڑھ دی **شیخ ابن کثیر** نے کہا کہ شیخ صوفی کا یہ استدلال اچھا ہے اور اس کا شاہد سند امام احمد بن محمد ہے چنانچہ کہا کہ **حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ** عن حمید بن المنذر کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند صحابہ کے ساتھ جاتے تھے کہ ناگاہ راہ میں ایک لڑکا کھیلتا تھا سو جب اُسکی ماں نے دیکھا کہ لوگ آتے ہیں تو ڈری کہ چل نجاوے تو تیز چال آئی اور کہتی جاتی کہ میرا لڑکا میرا لڑکا اور دوڑ کر اُسکی لے لیا پس صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس عورت سے نہیں ہو سکتا کہ اپنے فرزند کو آگ میں ڈالے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بھی واللہ کبھی اپنے حبیب کو آگ میں نہ ڈالے گا (تقریبہ احمد) اور کتاب ابن ہدین امام احمد نے حسن البصری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں عذاب کرے گا اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندے کو و لیکن کبھی اُسکو دنیا میں مبتلا سے مصیبت کرتا ہے (بنا حدیث مرسل) اور مذاکر میں کہا کہ قولہ فلم یُعذِبْکُمْ اِی فلم عذب من قبلکم ثمکم ہو نہ ہم نسخہ قرۃ و خنازیر۔ لیکن کیوں نکالے اگلوں کو اس سبب عذاب کیا تھا کہ اُن سے گناہ صادر ہوئے پس اُنکو نسخ کر کے بندر و سور کو دیا یعنی تم لوگ تو سر اسرنا پاک ہو تھائے بعضے باپ دادے خیر فرماتے ہو اگلوں بندر و سور کو دیا تھا پس تم اس دعویٰ میں صریح جھوٹے ہو۔ **قُلْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلُ خَلْقٍ**۔ بلکہ تم بھی بشر ہو تم اُن بشر کے جنکو پیدا کیا ہے و ف سو بھلائی کی بات جیسے اُنکے لیے دسی سی تھائی ہے اور بُرائی و عذاب بطرح اُن پر ہوتا ہی دسی ہی نہیں ہوتا ہی تم سب کا کیسا حال ہو۔ **يَقْضِيْ لِمَنْ يَّشَاءُ**۔ اللہ تعالیٰ جنکو چاہتا ہے بخشتا ہے۔ **وَيُعَذِّبُ مَنْ يَّشَاءُ**۔ اور عذاب کرتا ہے جنکو عذاب دینا چاہتا ہے و ف اُنکے مالک مختار ہے اُسپر کچھ اعتراض نہیں ہے جو چاہے کرے اور جو کرے گا اپنے ملک و مخلوق چیز میں ہے کسی کا اجارہ نہیں۔ **وَلِلّٰهِ صُلٰتُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا**۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کا ہر ملک سماؤں زمین کا اُنکے بیچ کاف یعنی تمام عالم اُسکا ملک و مخلوق ہے اُسکا کرم ہے کہ حکم دید یا جو بندہ جیسا کرے و جیسا پائے۔ **وَالِیْهِ الْمَصٰیِرُ** اور اُسکی طرف لوٹ کر ٹھکانا ہوگا و ف عرائس البیان میں ہے کہ **قوله** وقالت اليهود والنصارى نحن ابناؤ اللہ و ابناء وہ۔ کا فرمان یہود و نصاریٰ نے یہ سن لیا کہ اہل حقیقت ساحت کبر بانیٰ میں کشف مشاہدہ بقاسے ہوئے بچے اور وہ قدم سے ست ہو کر مجلس اُنس میں حالت انبساط میں بسبب بیہوشی کے مدعی قرب ہوئے اور اُنس کی بیہوشی و ملاوت و انبساط سے انوار سرار کی فرزند کی کا حرف زبان سے نکلا پس یہود و نصاریٰ نے اپنے اگلے لوگوں کے کلام کو اپنی جہالت سے نہ سمجھا پس اللہ تعالیٰ نے اُنکی ناک گردن توڑ دی چنانچہ اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے نجات دیکھا کہ **مُرِّدٌ دَکِیَّا** بقولہ قل فلم یُعذِبْکُمْ بَیْذُنُکُمْ اسمین حق سجادہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا کہ جو بندہ معرفت و محبت سے راہ ازلی طے کر گیا وہ جہانی امتحان سے نکل گیا تو اللہ تعالیٰ بل انتہی بشر من خلق یعنی اوجھوٹ دعویٰ کرنیوالو اور اہلین حبیب کہ تم دعویٰ کرتے ہو تم اس مرتبہ کو نہیں پہونچے ہو بلکہ اپنے نفس میں گرفتار مقام بشریت میں باقی پڑے ہو اور مقام محبت اس شخص کے واسطے مسلم ہے جو اسولے حق عزوجل سے پاک ہو گیا ہے بقولہ **لَعَلَّ الْغَفْرِ** من یشاء و یُعذب من یشاء اشارہ ہے کہ اس مقام مقدس میں امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے جس دلی کو چاہتا ہے پہونچتا ہے اور اُسکی تقصیر کچھ پر و انہیں فرماتا ہے اور اس مقام مقدس کی خوشبو بھی دشمنوں میں سے کسی کو نہیں پہونچتی بعض نے کہا کہ بیشدینا بعض فضل ہے اور عذاب کرنا عدل ہے

يَا هٰٓؤُلَآءِ الْکٰتِبِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلُنَا یُبٰیِّنُ لَكُمْ عَلٰی فَاْتَرٰهٖ مِنَ الرُّسُلِ اَنْ

اور کتاب والو آیا ہے تم پاس رسول ہمارا بیان کرتا ہے واسطے تمہارے اوپر ہدایت ہو جانے

تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ

کبھی تم کو کہ ہم اس نہ آیا کوئی خوشی یا ڈر نہ ملے والا سو آچکا تمہارے پاس خوشی اور ڈر نہ ملے والا اور اللہ اوپر

کُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

۴۰

ہر چیز کے قادر ہے۔
 کیا اھل الکتاب یعنی اہل یہود و نصاریٰ۔ قَدْ جَاءَكُمْ سَرَسُوْلُنَا۔ تمہارے پاس بے شک ہمارا رسول خاتم النبیین
 آگیا یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہ قطعی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کچھ عرصے مخصوص نہ تھی بلکہ عام تھی چنانچہ یہود و نصاریٰ کیواسطے ثابت
 فرمایا ہر خلاف نبوت موئے کے کہ مخصوص بنی اسرائیل تھی اور یہی حال نبوت عیسیٰ کا تھا پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سب جہان کے
 واسطے عام بھیجا۔ یَسْبِیْنُ لَكُمْ جو تمہارے دین کے شرائع کو ظاہر کھلا ہوا بیان فرماتا ہے۔ عَلٰی فَتْرَةٍ۔ انقطاع۔ مِّنَ
 الرُّسُلِ۔ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا آنا اس موقع پر ہوا کہ رسولوں کی آمد کا انقطاع درمیان میں ہو گیا تھا۔ اذ لم یکن بنیہ و بین عیسیٰ رسول و
 مدۃ ذلک خمساً و تسع و ستون سنہ۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان میں کوئی رسول نہیں ہوا اور اس فترت کی
 مدت پانچ سو اٹھتر سال تھی اور فترۃ دراصل بعثت سکون پر مبنی کھانا اور ٹھہر جانا اور ابو علی فارسی رحمہ اللہ وغیرہ نے بعثت انقطاع
 بیان کیا اور یہی مفسر نے لیا ہے اور حاصل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ایک مدت تک رسولوں کا انقطاع ہو گیا تھا اور یہاں سے
 وہ قول رد ہوا جو سرانج وغیرہ میں بعض سے منقول ہے کہ عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار انبیاء ہوئے تین بنی اسرائیل سے اور ایک بنام خا
 بن سنان العنسی جزیرہ عرب کے اور یہ قول اس واسطے مردود ہے کہ ظاہر آیت سے میرے خلاف ہے اور نیز حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ انا اولی الناس بابن مریم انہ لیس بنی و بنیہ بنی یعنی عیسیٰ بن مریم سے میری ولایت ہے اسی کیونکہ
 میرے اور اُس کے بیچ میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا (رواہ البخاری) پس یہ صریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان کوئی نبی نہیں ہوا بلکہ فتر
 و انقطاع کا زمانہ رہا اور اس مدت کے بیان میں اقوال مختلف ہیں چنانچہ سلمان فارسی سے روایت ہے کہ چھ سو برس کا فرق تھا رواہ
 البخاری، اور قتادہ سے ہے کہ پانچ سو ساٹھ برس کا زمانہ تھا اور مفسر سیوطی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت لی کہ موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام
 کے درمیان ایک ہزار نو سو برس کا فرق تھا مگر ان دونوں کے درمیان فترت و انقطاع نہ تھا کیونکہ درمیان میں ہزار بنی توفیق بنی اسرائیل
 میں سے بھی گئے ماسوائے اُن کے جو اور نسل میں سے بھی گئے اور ولادت عیسیٰ و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان پانچ سو اٹھتر برس کا زمانہ تھا
 قال لمتخرجہم ولادت عیسیٰ کا سال شمسی اس وقت ۸۸۷ھ ہر اور ہجرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سال قمری ۵۷۰ھ ہے پس جسے پانچ سو بیاسی
 برس کا فرق نکالا اُس نے خطا کی اسوجہ سے کہ شمسی و قمری سال میں تفاوت ہوتا ہے اور چونکہ بعض نے سال شمسی سے شمار کیا اور بعض نے
 قمری سے اور بعض نے درمیان ولادت عیسیٰ و محمد علیہما السلام کے اور بعض نے دونوں کے ہجرت ہونے کی وقت سے فرق نکالا اسوجہ
 روایات مختلف ہو گئیں اور میرے نزدیک سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت بخاری ارجح ہے اور اس میں کوئی بڑا فائدہ متعلق نہیں لہذا تطویل
 کلام بیفائدہ ہے مقصود یہ کہ اوقات عز و جل نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فترۃ الرسل وطموس سبل و تغیر ادیان و کثرۃ عبادۃ و دنیا و غیر اُن و
 صلیان کے وقت مبعوث فرمایا کہ نعمت اس وقت اتم اور حاجت اتم تھی کہ فساد و فتنان عظیم بلاد میں اور جہل و فساد نام عبادتین پھیل
 گیا تھا سو اسے چند بندوں کے جو اگلی شریعت پر ٹھیک قائم اور انشاؤ کا معدوم کے حکم میں تھے چنانچہ حدیث عیاض جاشنی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۴۰

نے ایک دوسرے کو خطبہ سنایا اور خطبہ میں فرمایا کہ اور میرے پروردگار نے مجھے حکم دیا کہ تم کو کھلاؤں جس سے تم جاہل ہو گئے ہو بخدا اس کے جو آج مجھے تعلیم فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر مال جو میں نے بندہ کو عطا کیا وہ حلال ہے اور میں نے سب اپنے بندہ کو خفا یعنی مسلمان مائل بحق پیدا کیا پھر شیاطین اُن کے پاس آئے اور اُن کو اُن کے دین سے بھسکایا اور جو میں نے اُنہیں حلال کیا تھا وہ اُنہیں حرام بتلایا اور اُن کو حکم کیا کہ میرے ساتھ شریک کریں اُس چیز سے جس کے لیے میں نے کوئی حجت ظاہر نہیں اُناری پھر اللہ عزوجل نے اہل زمین کی طرف نظر فرمائی تو عرب و عجم سب کو مقتول رکھا سو اسے چند بندوں کے کہ نبی اسرائیل میں سے جو حق پر باقی تھے اور جو فرمایا کہ میں نے تجھ کو اس واسطے بھیجا کہ تجھے بتلا کروں اور تیرے سب سے بتلا کروں اور تجھ میں نے ایسی کتاب نازل فرمائی کہ پانی اس کو نہیں دھو سیکے گا تو اس کو سوتے اور جاگتے پڑھے پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ قریش کو اللہ تعالیٰ کا پیغام پہنچاؤں تو میں نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار وہ تو میرا سر عکس کر دے گی تو میں نے فرمایا کہ تو اُن کو نکال باہر کر جیسے انہوں نے تجھے نکالا اور اُنہیں جہاد کرو اور اُنہیں مال خرچ کر کہ غنیمت ہو جو مال دیا جائیگا اور تو ایک لشکر روانہ کر اور ہم کے پانچ گونہ برابر بھیجے اور جنہوں نے تیری فراہم داری کی اُن کو لیکر ایسے لوگوں سے جنہوں نے تیری نافرمانی کی ہر جہاد کرو اور ختمی بندے تین قسم کے ہیں ایک حاکم عادل و فاضل و متصدق اور دوم مرد جہاد و دل رقیق القلب ہر مسلمان قرابت دار کے واسطے سو سو مرد و عقیقت فقیر عیال دار اور دوزخی بندے پانچ قسم ہیں ایک وہ بھینٹ جس کا کچھ دین نہیں دوم وہ جو تم میں تابع ہیں نہ اہل چاہتے ہیں اور نہ مال سو سو خان کہ نہیں ظاہر ہوتی اُس کے لیے کوئی طمع اگرچہ خفیت ہو مگر اُن کو اس کی خیانت کرتا ہے یعنی شہوات حقیر کے پیچھے شریعت سے منحرف ہوتا ہے چہاں مرد و مرد کہ نہیں صبح کرتا اور نہ شام لگتا تیسرے اہل دمال سے جو فریب دیتا ہے اور حضرت صلعم نے خلیل و جھوٹے فاحش کا بیان کیا ہے (رواہ احمد و مسلم و النسائی) اچھا اصل اہل کتاب کو نصیحت کی کہ ہم نے تمہارے پاس بعد زمانہ فترت کے جب میں سب مٹ گئے تھے اپنا رسول برحق بھیج دیا۔ آج۔ لا۔ تَقُولُوا۔ تاکہ جب تم عذاب کیے جانے لگو تو یوں نہ کہو کہ۔ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَسِيْلٍ۔ ہمارے پاس تو نہیں آیا کوئی خوشی سنلے والا اور نہ ڈر سنلے والا۔ اور واضح ہو کہ فترت کے بعد بندوں کو ظاہر میں ایک عذر تھا کہ اے پروردگار تیری عبادت واجب ہے لیکن ہم طریقہ عبادت کا نہیں جانتے تھے بسبب فترۃ الرسل کے کہ خلط و مضطرب ہو گیا تھا اور بدو بدو کے زمانہ دراز گزر گیا تھا پس حضرت صلعم کو بھیجا۔ ہذا حاصل ما قالہ الرازی فی البیضاء و البقاعی کے کہ اے قوم میں لکھ۔ میں صیغہ مضارع سے تعبیر فرماتے ہیں شاید اشارہ ہو کہ آنحضرت صلعم کا دین و بیان اگرچہ زمانہ دراز گزر جاوے کبھی منقطع نہ ہوگا اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے کلام مجید کو مجروح باقی کر دیا اور بقولہ و انالہ کما فطون سے حفاظت فرمائی ہے پس برابر اس امت میں اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے کسی ایسے عالم کو پیدا کرے گا جو اسی کتاب عزیز مجر قائم کے ساتھ لوگوں کو اس بیان معجز نظام کی طرف بلا دے اور برابر میں ہوتا رہے گا پس کسی نبی کی حاجت نہ ہوگی جو دین کو تازہ کرے سو اسے فتنہ و جال و یا حرج و یا حرج کے کہ عالم کو اُس کے دفعہ کی طاقت نہ ہوگی۔

انہی تہمت کلام اور حدیث میں بھی مضمون ہے کہ ہر صدی میں اس میں کا ایک مجدد عالم ہوگا اور مگر حجت کتب پر کہ میں سے بعض کا برے استنباط کیا کہ علماء و ہدایہ الامتہ کا نبیاری اسرائیل۔ اس امت کے عالم لوگ باندہ نبی اسرائیل کے انبیاء علیہم السلام کے ہیں یعنی جیسے بنی اسرائیل میں بنی آتے اور دین کو تازہ کرتے تھے اس طرح اس امت و عوالم میں یا اس امت کے عالموں سے پورا ہوگا اور یہی اور یہ استنباط صحیح ہے لیکن عوام میں یہ کلام ایک حدیث مشہور ہو گیا اور اس کے ادھیسی معنی لینے لگے اور بات یہ ہے جو مترجم نے بیان کی اللہ تعالیٰ اعلم بالاجل و القائل نے بندوں کے اوپر ظاہری حجت بھی پوری کر دی پھر فرمایا۔ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ۔ اب تھا ہے پاس

میں نے خود فرمایا جاوے اس لیے اسخان بن ابی العزیز جو اور تیسرے سبب سے کافر و کافر اور

مبشر و نذیر آپکا ہوتے ہیں اب انہیں اس لیے کوئی غدر نہیں رہا یعنی لگتا ہوا انداز اگرچہ تنگدستی ہی سہی کچھ نہ رہا۔ **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہوتا ہے ومنہ تعذیبکم ان لم تقبّروہ۔ اور منجملہ ہر شے کے ہرگز تکرار عذاب کیا اگر تم اس رسول پاک صلعم کی پیروی نہ کرو گے اور منجملہ ہر شے کے ہرگز چاہے رسول کو کھو ترانے اپنے ایک بعد دوسرے کے آگے پیچھے بھیجے جیسے موسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا اور چاہے علی فترہ بھیجے جیسے عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا اور شیخ ابن کثیر نے قولہ واللہ علی کل شیء قدیر۔ میں قول شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کا نقل کیا کہ اس کے معنی یہ کہ او تعالیٰ بندہ نافرمان کے عذاب میں بر اور بندہ فرمانبردار کے ثواب میں بر قادر ہے واللہ اعلم **وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ یَقَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ اِذْ جَعَلَ فِیْكُمْ اَنْبِیَآءَ**

اور میں نے کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اور قوم یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اور جب پیدا کیے تم میں نبی **وَجَعَلَ لَكُمْ مِّنْ دُونِہِ اٰیٰتٍ اٰیٰتٍ اٰیٰتٍ** لِقَوْمِ اِذْ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ دُونِہِ اٰیٰتٍ اٰیٰتٍ

اور کر دیا تم کو بادشاہ اور دیا تم کو جو نہیں دیا کیوں جہان میں اے قوم داخل ہو زمین **اَلْمُقَدَّسَاتِ الَّتِیْ کَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتُدُّوْا عَلٰی اَدْبَارِکُمْ فَتَنْقَلِبُوْا خٰسِرِیْنَ**

پاک ہیں جو بکھری ہو اللہ نے تم کو اور اے زمین جاؤ اپنی جگہ پر پھر جاؤ گے نقصان میں **قَالُوْا یٰمُوسٰی اِنْ فِیْہَا قَوْمٌ مَّا خَبِّرْہُمْ وَاِنَّا لَنَدْخُلُہَا حَتّٰی یَخْرُجُوْا مِنْہَا ؕ فَکَانَ**

بولے اسے موسیٰ نے ان ایک لوگ ہیں زبردست اور ہم ہرگز وہاں نہ جاؤ گے جب تک وہ نکل نہیں وہاں سے پھر وہ **یَخْرُجُوْا مِنْہَا فَاِنَّا دَاخِلُوْنَ** قَالَ رَجُلٰنِ مِنَ الَّذِیْنَ یَخٰفُوْنَ اللّٰہَ عَلَیْہِمَا اِذْ جَعَلَ

اگر وہ نکلے وہاں سے تو ہم داخل ہوں گے **عَلِیْہُمَا الْبَابَ ؕ فَاِذَا دَخَلْتُمُوْہُ فَاِنَّکُمْ عَلَیْہُمْ وَاَعْلٰی اللّٰہُ فَتَوَكَّلُوْا اِنْ کُنْتُمْ**

ان پر حملہ کر کر دو ان میں پھر جس میں آئیں بیٹھو تو تم غالب ہو اور اللہ پر بھروسہ کرو اگر **مُؤْمِنِیْنَ** قَالُوْا یٰمُوسٰی اِنَّا لَنَدْخُلُہَا اَبَدًا مَّا دَامُوْا فِیْہَا فَاذْهَبْ اَنْتَ

یقین رکھتے ہو بولے ایسے ہم ہرگز نہ جاؤں ساری عمر جب تک وہ رہیں گے اس میں سو تو جا اور میرا **وَسَرَّیْکَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُنَا قَاعِدُوْنَ** قَالَ سَرَّیْکَ لَا اَمْلَکَ اِلَّا نَفْسِیْ وَآخِیْ

رب دونوں لڑاؤ ہم یہاں ہی بیٹھے ہیں بولا اور میرے اقتدار میں نہیں مگر میری جان اور میرا **فَاَفَرَّقَ بَیْنَنَا وَبَیْنَ الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ** قَالَ فَاِنْہَا عَسْرَتٌ مَّۃٌ عَلَیْہِمْ وَاَسْرَۃٌ بَیْنَ

سو تو فرق کر ہم میں اور بے حکم قوم میں **سِتَّةَ ۝ یَّیْہُوْنَ فِی الْاَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَی الْقَوْمِ الْفٰسِقِیْنَ**

بیس سوار تھے ہر ایک ایک میں سو تو اسوس نہ کر بے حکم لوگوں پر **وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ تَعَلَّقُوا فِی الْاَرْضِ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ** اور ذکر کر جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم سے

پس خطاب آنحضرت صلعم کی طرف ہر قوم یاد کرو اللہ علیکم اذ جعل فیکم انبیاء **وَإِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهِ تَعَلَّقُوا فِی الْاَرْضِ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ**

اگر قوم یاد کرو اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو جبکہ تم میں انبیاء بنا دیے تھے یہ یاد دہانی تو طیبہ بہادری اور فیکم یعنی منکم ہے یعنی تمہیں میں سے یہ انبیاء بنائے کیونکہ یہ تمام نعمت ہر دور نہ کسی قوم میں اور قوم کا بنی ہونا بھی اُن پر احسان ہے اگر انہیں میں سے ہر دور نہت زیادہ ہو گئی جیسے عرب کو عجم پر جو باوجود ہر دور حضرت صلعم فضیلت ہر دور میں قولہ از جعل فیکم انبیاء۔ اُن کے حضرت ابراہیم کے وقت سے حضرت موسیٰ تک اس وقت ظاہر تھے اور ابعد میں بشارت تھی چنانچہ حضرت عیسیٰ تک برابر یہ دستور رہا کہ جب کوئی نبی فوت ہوا تو دوسرا نبی قائم ہوا بلکہ سب اوقات مختلف قبائل میں سے ہر ایک کے واسطے ایک ایک نبی یا زیادہ ہوتے یہاں تک کہ مجموعی تعداد صد ہا ہو جاتی تھی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ پر انبیاء بنی اسرائیل کا خاتمہ ہوا پھر بعد قدرت کے ایک مانہ الگ کر کے ان حضرت صلعم کو تمام انبیاء و رسولوں کا خاتمہ علی الاطلاق مبعوث فرمایا اور آپ اپنے اگلے سب سے ہر ایک سے شرف تھے کما ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ و جَعَلْکُمْ مَلُوكًا۔ اور تم کو ملوک بنا دیا اور مفسر نے ملوک کی تفسیر خدم و شتم واسے بیان کی اور قتادہ سے مروی ہے کہ پہلے پہل انہیں لوگوں کو خادموں سے ورنہ انہیں پہلے خادموں سے تین ہوتے تھے اور ان کی اہلی خاتم نے ابوسعید خدری سے مروی روایت کی کہ بنی اسرائیل میں جب کسی پاس کوئی باندی غلام اور جوہر و اور گھڑا ہوتا تو وہ ملک لکھا جاتا تھا اور ابن عباس سے بھی منند اس کے مروی ہے اور عباس سے جوہر کے مکان منکر ہے پس حاصل معنی یہ ہوسے کہ او تعالیٰ نے تم پر احسان کیا کہ تم کو خدم و شتم والا کر دیا اور بعض نے کہلینے کو تو تھاری ذات کا مالک مختار کر دیا بعد از انکہ تم فرعون کی غلامی میں ذلیل پڑے تھے اور بعض نے کہا کہ بقرہ نیز از جعل فیکم انبیاء کے یہاں بھی تقدیر کلام یون پر کہ و جَعَلْکُمْ مَلُوكًا اور تم میں ملوک بادشاہ بنائے پس فیکم ظن بسبب ظہر قرینہ مذکور کے اور بعض نے اس شعا کے انہیں بادشاہ ہونا اقوام غیر یقونیٰ و خیر ہے کہ ہم وہ خاندان ہیں کہ ہماری بادشاہت ہے اور بادشاہ حقیقی معرودہ منی مراد ہیں اور یہی ہر ہر ہذا بلکہ نبوت کے فافہم اور بعض نے یہاں سوال و اسد کیا کہ اگر کہا جاسے کہ غیر ملوک بھی ملوک کیسے گئے جیسے بنی اسرائیل کیسے گئے پھر جو انبیاء کہ انہیں ملوک بہت ہوسے یہ وہ احسان رکھنے کی ہر متر جم کہتا ہے کہ حوال ہی مہل ہر اس واسطے کہ بادشاہت ایک فضل ہے جس قوم میں اللہ تعالیٰ نے دید یا سبب پر احسان پر لہذا انہیں پر کبھی یہ احسان موجود ہے ان کمال نعمت یہ کہ بادشاہ یا نذر عادل ہو اور یہ بھی بنی اسرائیل میں واقع ہوا مثال۔ وَاَتَمَّکُمْ مَّا کُنتُمْ یَکُودُونَ اَصْحٰبُ الْعِلْمِ اور دیا تم کو وہ کچھ کہ نہیں دیا کسی کو عالمین میں سے مفسر نے اس مہم کی تفسیر میں کہا کہ یہ من و سلوی تھا اور سند کا بارہ بار ہونا اور اسی کے مانند دیگر نعمتیں میں عالمین کے مراد لگے پھر سب عالم ہیں اور مفسر نے یہ ظاہر کلام اسی کو مرجع سمجھا اگر شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اسکو بصیغہ تریف ایک قول قرار دیا اور انہیں شک نہیں کہ اس میں ایک علت ظاہر یہ موجود ہے کہ او تعالیٰ نے اسکو بزبان موسیٰ علیہ السلام نقل کیا اور وہ بظاہر اسی وقت و زمانہ تک کیو اسطے مخصوص معلوم بیان فرمادین علاوہ ہرین بالاجماع البعد خصوص اس امت مرحومہ کو اگر چہ یہی چیز بنی بنی کی گئیں ہیں سے یہ تو صادق ہوا کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں دی گئیں لیکن اس سے افضل دی گئیں تو سوئی کلام میں متنا کیو اسطے ہر وہ جاتا رہتا ہے اس واسطے کہ بادشاہ کے پہلو میں وزیر سے یہ کہنا دیا نہیں کہ جگو وہ کچھ ملا کہ عالمین میں سے کسی کو نہیں ملا پس مرجع وہ ہے جو چاہوئے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ من العالمین ای الذین میں نظر انہیں یومئذ۔ یعنی عالمین سے وہ سب دین جو بنی اسرائیل کے وقت تک گذشتہ و سلسلہ موجود تھے رواہ اکھم صحیح پھر اس احسان و امتنان الکی کو یاد دلا کر حق قصود بیان فرمایا لِقَوْمٍ اَدْخَلُوا الْاَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِیْ کَتَبَ اللّٰہُ لَکُمْ۔ اور قوم تم اس زمین مقدسہ میں داخل ہو جو

لے ملک اپنے اپنے

اللہ تعالیٰ نے تمھارے لیے کھدی ہوتی ہے اس پاک زمین میں داخل ہو سہیں داخل ہونے کا حکم دیا ہوا ہے اور وہ زمین شام تھی پس تو کہہ کہ اللہ
 حکم کے یہی بیان کیے کہ تو کہہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں داخل ہونے کا حکم دیا اور یہ سب سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یعنی تم پر فرض کر دیا اللہ
 نماز وغیرہ کے اور ابن کثیر نے لکھا کہ یعنی تمھارے باپ حضرت یعقوب کی زبان پر یہ زمین تمھاری سیرات ہو سیکا وعدہ دیدیا اور سور
 ازل میں بتا دیا کہ تمھاری ہوگی جو تم میں سے ایمان لاوین اور یہ قول اچھا و زیادہ چہان ہر پھر زمین مقدس کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں
 اور جامع قول قتادہ ہے کہ وہ تمام ملک شام ہے اور احادیث صحیحہ میں ملک شام کے فضائل زیادہ مروی ہیں اور توریت میں یہ بھی ہے
 کہ بادشاہت امت محمدی زمین ہوگی اور صحیح ہوا ہے کہ وہ برابر اہل اسلام کے قبضہ میں رہے گا واللہ اعلم ہیں موسیٰ نے بنی اسرائیل کو اس
 زمین مورتی میں داخل ہونے کا حکم دیا اور فرمایا - وَلَا تَزِرُ وَازِرَتُكَ أَوْ عَلَىٰ أَدْبَارِكُوهَا - اور مت لوٹ پڑنا اپنی پچھڑی دھڑل
 واصل لا تہزموا خوف العدو - حاصل آنکہ دشمن کے خوف سے پیچھے نہ پھیرنا - بات یہ تھی کہ اس زمانہ میں ملک شام میں عاملہ بقیہ
 قوم عاد بڑے زبردست زور آور لوگ قابض و ساکن تھے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کے مقابلہ میں پادری
 کی تاکید کی اور فتح و ظفر کا وعدہ دیا اور تنبیہ کی کہ اپنے وہم پر غرناک ہو کر مت بھاگنا - فَتَنْقَلِبُوا خِصِيْرًا - یعنی اگر بھاگو گے
 تو انجام یہ ہوگا کہ اپنی کوشش میں خوار ہو جاؤ گے ف پھر جب حکم الہی عروج مل موسیٰ علیہ السلام اس فصاحت و وعظ سے بنی اسرائیل
 کو جہاد پر آمادہ کر کے ایک بڑا لشکر لیکر روانہ ہوئے اور وعدہ شام میں قریب شہر اریحا کے اترے تو اس لشکر میں سے بارہ آدمی وہی
 جنکو اللہ تعالیٰ نے نقیب فرمایا ہر روانہ کیے تاکہ قوم عاملہ کی خبر لاوین وہ چلے اور پہنچے تو انکو ایک مرد عاملہ میں سے جو ان قومند
 قوی ہیکل بڑا النبا چوڑا ہونا ک ملا اور اس نے ان سب کو اپنی چادر میں باندھ کر اپنے اوپر لا دیا اور شہر میں لاکر اپنی قوم والوں کو جمع کیا
 انھوں نے پوچھا کہ تم کون ہو ان نقبائے جواب دیا کہ ہم موسیٰ کے جاسوس ہیں تو عاملہ جبارین نے انکو ایک انکو ردیا جو ایک مرد کی واسطے
 کافی تھا پھر انکو چھوڑ دیا اور کہا کہ جا کر اپنی قوم کو خبر کرو کہ اے انکو رکی یہ مقدار ہے کہ ہزارواہ ابن ابی حاتم سن طریق علی بن ابی طلحہ عن ابن
 عباس پھر ان نقبائے عہد کیا کہ اس حال سے فقط موسیٰ کو آگاہ کریں ورنہ قوم بدل ہوگی لیکن آفرین سوائے دو کے دش نے عہد
 توڑا اور قوم کو آگاہ کیا تو قوم نے موسیٰ کو انکاری جواب دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا - قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِنِ فِيهِمَا
 قَوْمٌ مَّا جَبَّارِينَ - قوم نے کہا اے موسیٰ اس زمین میں قوم جبارین ہیں ف یعنی جبار عاملہ جو بچے ہوئے قوم عاد کے دراز قد
 بڑی قوت ورھے اور یحییٰ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ میں نے انس بن مالک کو دیکھا کہ عصا لیکر نبین جانتا کہ کس نذرنا پاکر زمین میں
 پچاس یا پچھن عصا کا اندازہ کیا اور فرمایا کہ عاملہ کے قد و نبی النبا ایسی تھی درواہ ابن ابی حاتم انھیں جبارین کا حال سنکر بنی اسرائیل
 ڈر گئے اور کہا - وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ كَاذِبًا - اور ہم ہرگز نہیں داخل ہو دینگے اس زمین میں یہاں تک کہ یہ لوگ
 اس میں سے نکل جاوین ف شاید غرض یہ تھی کہ حضرت موسیٰ کی دعا وغیرہ سے یہ لوگ نکل جاوین - فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا
 لَنُخْلِقُونَ فِيهَا بَعْدَهُم لَوْمِئَةً - پھر اگر وہ لوگ اس میں سے نکل جاوین تو ہم داخل ہونگے ف یعنی اس زمین میں داخل ہو سیکا حکم دیا جاتا ہے
 تو ان لوگوں کو نکال دیا جاوے تو ہم داخل ہونگے ورنہ ہم اس حکم کی تعمیل نہیں ہو سکتی ہر جب بنی اسرائیل نے یہ جواب دیا تو قال
 اہم - رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخْفَوْنَ - ان لوگوں سے کہا دو مرد نے بھل ان لوگوں کے جو خوف کرتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے بھلا
 کرتے ہیں ف اور یہ دونوں مرد حضرت یوشع و کالب تھے بھل بارہ نقبائے جنکو حضرت موسیٰ نے جبارین کا حال دریافت کرنے کو

بھی تھا اور ان دونوں کا حال یہ تھا کہ۔ اَلْعَوَالِدُ عَلَیْهِمْ سَآءٌ۔ ان دونوں پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا تھا۔ بائین طور کہ ان کو گناہ سے معصوم کر دیا تھا چنانچہ بعد حضرت موسیٰ کے یہی نبی ہوئے پس انہیں دونوں نے توجہ کچھ جبارین کے حال سے اگاہی پائی تھی اس کو چھپایا فقط موسیٰ سے بیان کیا بظرافت باقی نقباء کے کہ انھوں نے عاتقہ کے زبردست دہمایت قوی ہونے کو سب اس کے جو گدرا تھا فاش کر دیا کہ بنی اسرائیل پر نامردی بجا گئی باجگاہ ان دونوں بندوں نے جو خوف خدا رکھتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انعام کیے ہوئے تھے بنی اسرائیل سے کہا کہ۔ اَدْخُلُوا عَلَیْہِہِ الْبَابَ۔ ای بنی اسرائیل تم عاتقہ پر دروازے سے داخل ہوتے ہو اس شہر کے دروازے سے انپر گھس چلو اور انکی ظاہری صورت سے مت ڈرو کیونکہ وہ بیدل کے جسم میں فاذا دخلتموہ فانتکون علیہون۔ سو جب تم انپر گھس پڑے تو تم ہی غالب ہو گے و یہ بات کہ تمہیں غالب ہو گے ان دونوں نے بوجہ اسکے کہی کہ انکو اللہ تعالیٰ کی مدد نصرت اور وعدہ پورا کر دینے پر یقین تھا پس انھوں نے اکل سے یا عوام کی طرح بات نہیں کہی تھی بلکہ عین ایمان و عقائد کی بات تھی۔ وَعَلَى اللّٰهِ فَمُتَوَكَّلُوا اِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِیْنَ۔ اور ان دونوں نے بنی اسرائیل کو کہا کہ اللہ تعالیٰ ہی پر تم لوگ بھروسہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو تب اپنے جہاں اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت کا وعدہ فرمایا تو ایسا نادر کر یقین کامل چاہیے پس جب تم ایماندار ہو تو اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر کے چلو گھسو اور بطور یہ بات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میں مرضی تھی اس واسطے بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو جواب دیا۔ قَالُوْا اَیَا مُوسٰی اِنَّا لَوْنٌ نَّذْخَلُهَا اَبَدًا مَّا کَا مُوْا فِہَا۔ یعنی بنو اسرائیل کہنے لگے کہ ای موسیٰ ہم ہرگز نہیں داخل ہونگے کبھی جب تک جبارہ لوگ ہمیں موجود ہیں۔ فاذا ذهب انت و سربک ففانک سوتو جا اور تیرا رب ورجا کرو دونوں لڑوان عاتقہ سے۔ اِنَّا لَہٰہُنَا قُوٰی وَاَنْتُمْ بِہِیْنٍ۔ بنی اسرائیل نے سخت بے تمیزی و سب ادبی کا جواب دیا اور جو انکی اہلی جلیعت تھی کہ ظاہری صورت و عواس کو انہیں بہت وقعت ہوتی تھی اسی نے ظہور کیا پس عاتقہ کے ظاہری مہیٹیل ڈول سے نہایت ہراسان ہوئے اور ایسا بیہودہ جواب دیا اور جہاد سے پھرے اور اپنے رسول علیہ السلام سے صریح مخالفت کی اور بیان کیا جاتا ہے کہ انکی طرف سے یہ بڑی سخت بات دیکھ کر خوفناک ہو کر حضرت موسیٰ و ہارون نے جناب تعالیٰ میں سجدہ کیا اور نقل کیا گیا کہ یوشع بن نون و کالب بن یوتنا نے اپنی قوم کو بہت ملامت کی مگر کچھ اثر نہوا بلکہ کہا گیا کہ بنو اسرائیل نے دوسرے بہت پیغمبروں پر سے دانہ علم۔ اور کمال دے انتہا حمد و ثنا پر اس پاک پروردگار کو کہ اُس نے حضرت محمد صلعم کی قوم کو پاک جہالت سے پیدا کیا اور ایسی اپاگاتوں سے بیزار فرمایا چنانچہ دیکھو بدر کے روز جب مشرکین سرداران قریش قریب مکہ کے تمام خود و سامان و زر و ثلوا و تیرہ و سپرد و جوشن سے درست نزدیک آئے اور حضرت محمد صلعم نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو تین سو تیرہ آدمی شکستہ حال بے سامان مشورہ لیا تو اول ابو بکرؓ نے اچھا جواب دیا پھر آنحضرت صلعم نے پوچھا کہ ای لوگو مشورہ دو اور آپ انصار رضی اللہ عنہم کی طرف کنا یہ کرتے کیونکہ وہی لوگ اس وقت زیادہ تھے تو سعد بن معاذؓ نے جو انصار رضی اللہ عنہم کی طرف اشارہ کرتے تھے تو قسم پر اس ذات پاک کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر آپ ہمارے پریش کر میں اور آپ امین گھسین تو ہم سب گھس پڑینگے ہم میں سے کوئی ایک بھی نہیں کچھ سکا اور یہ بات ہو کر بڑی نہیں لگتی کہ آپ ہمارے دشمن سے بھڑک کر آپ لڑائی میں صابر و صادق پادشہ اسید ہو کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہم سے ایسی بات دکھلاوے کہ جس سے آپ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں پس آپ ہوا اللہ تعالیٰ کی برکت کے ساتھ یہ جلیہیں آنحضرت صلعم کے اس کلام سے بہت خوش ہوئے اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے

بد کے جانے میں مشورہ لیا تو عمر نے مشورہ دیا پھر آپ نے مشورہ مانگا تو انصار کے سرداروں نے اپنی قوم سے کہا کہ اگر وہ انصار تمہیں
 کون رسول مقرر صلح کو چاہتا ہے تو وہ بوسے کہ ہم سے مطمئن ہو کہ ہم اس وقت آنحضرت صلح سے ایسے نہیں کہیں گے جو بنو اسرائیل نے موسیٰ
 سے کہا تھا کہ اذہب انت وربک فقاتلنا ماہنا قاعدون۔ بلکہ یوں کہیں گے کہ اذہب انت وربک فقاتلنا ماہنا قاعدون۔ بلکہ ہم بھی
 تمہارے ساتھ ہو کر دشمنوں سے لڑیں گے (رداء ابن مردویہ) اور طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ قتاد بن عمرو الکندی نے مشورہ کے وقت
 آنحضرت صلح کو یہی جواب دیا تھا دکارواہ احمد و قد رواہ عن عبد اللہ بن مسعود ایضا و قد رواہ البخاری فی المغازی و تفسیر ابن اللہ نقی
 کے واسطے حدیث و ثناء و فضیلت ہے کہ اس امت مرحومہ کا یہ سچہ پیدا کیا برخلاف بنو اسرائیل کے کہ اپنے نبی علیہ السلام کی تصدیق سے پھیل گئے اور وہی اپنے
 حواس کے پابند ہوئے جبکہ مخالفہ کے ڈیل و ڈول کو ہیٹ بکھا اور واضح ہے کہ یہاں بنی اسرائیل وغیرہ کی (روغ بنائی ہوئی جھوٹی باتیں تیسرے
 تفسیر الون نے بدون تنقید و تحقیق کے اپنی اپنی تفسیر میں لکھ دیں چنانچہ لکھا کہ ان مخالفہ میں عیسیٰ تھا اور وہ عیسیٰ کا بیٹا تھا جو آدم علیہ السلام کی
 بیٹی تھی اور تین ہزار و چار ہزار گنے درمیان لیا اسکا فتنہ اور عیسیٰ کی درازی تو بے قیاد تھی اور موسیٰ نے اسکو عصا سے قتل کیا کیونکہ
 اس کثیر نے فرمایا کہ یہ ایسی باتیں ہیں کہ جنکے نقل کرنے سے شرم آتی ہے اور سر اسرفلان اس بیٹ کے ہر جھوٹ میں ثابت ہے چنانچہ اس میں
 ہے کہ قدامت آدم ساٹھ گز کا تھا اور روز بروز مخلوق کے قد و حجم میں کمی آتی گئی اس کثیر نے فرمایا کہ یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ وہ کافر و ولد الزنا تھا اور
 کشتی نوح میں جانے سے انکار کیا اور طوفان اس کے گھٹنوں تک نہ پہنچا یہ سب جھوٹ و افتراء ہے اور اللہ تعالیٰ نے نوح علیہ السلام کی بددعا
 نقل فرمائی کہ رب لاتذر علی الارض من الکافرین دیار۔ اور فرمایا۔ و اخیناہ من سعد فی الفلک المشون ثم اغرقنا بعد الباقین۔ یعنی ادا مائے
 نے نوح کو مع کشتی والوں کے نجات دی اور بعد کو باقیوں کو غرق کر دیا اور فرمایا۔ لا انا صم الیوم من امر اللہ الا من رحم۔ یعنی جس پر اللہ تعالیٰ
 کا رحم ہے اس کے سوا آج کوئی بچنے والا نہیں ہے پھر جب نوح کا بیٹا جو کافر تھا غرق ہوا تو عیسیٰ بن عیسیٰ کا فر و ولد الزنا کیسے بچ سکتا ہے یہی
 یہودہ باتیں ہیں کہ شرع و عقل کوئی اسکو جائز نہیں رکھتی ہے فافہم باجمہ بہت سے ایسی ہی جھوٹی باتیں لوگوں نے داخل دفتر کر لی ہیں
 کہ ان تک اچھے دھیہ میں کوئی کوشش کرے اور کلام کو بڑھا دے ہاں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو لایعنی ہاتوں سے بچا دے اور انکو کلام
 خدا و رسول کے معانی کا شوق دلا دے جو اچھے کام آدے اب تفسیر کی طرہ رجوع ہے جب بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو یہ جواب دیا اور
 ملک مصر کی طرف پھر جانے کا قصد کیا تو موسیٰ لول ہوئے اور جناب ہدی میں عرض کیا۔ قال۔ موسیٰ حینئذ۔ یعنی موسیٰ نے اسدم کہا
 کہ۔ کت انی لا امیک الا نفسی و۔ الا۔ اخی۔ و لا ملک غیر ما فاجر ہم علی الطاعة۔ ای یہ در دگار میرے میں نہیں ملک
 ہوں الا اپنی جان کا اور الا اپنے بھائی کا اور ان دونوں کے سوا دوسروں کا ملک نہیں ہوں کہ انکو فرمانبرداری پر مجبور کر یوں
 فافرق۔ اور فصل۔ بیئنا و بین القوم الفسقا۔ پس تو فیصلہ کر دے ہمارے اور قوم فاسق کے درمیان میں۔
 و پس اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی۔ قال۔ فانھا حرمۃ علیہا ربعا سنۃ۔ یعنی فرمایا کہ زمین مقدس میں
 داخل ہونا انہر جائیس برس تک حرام کیا گیا در حالیکہ۔ یدہون فی الارض۔ یعنی پھریں گے اس زمین میں جہاں پے بن دت
 اور وہ نو فرسخ تھی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یہ حال آنکہ یہ لوگ مصر کو واپس نہیں جاسکتے ہیں اور نتیجہ پھر نا اور پھنے رہتا ہے جناب
 تھا۔ ہار تاس۔ اور فلا تخزن۔ علی القوم الفسقا۔ پس تو فاسقوں پر غناک مست ہو جو فست روی انہم کا تو ا
 میسرون اللیل جاوین فاذا صجرا اذا ہم فی الموضع الذی ابتدوا منه و میسرون النہار کذلک حتی تقرضوا کلہم الا ان یبلغ النہر

قبل کہ انو استاذ الفہم روایت ہو کہ یہ لوگ رات میں کوشش سے قصد کر کے چلتے پھرتے صبح ہوئی تو اپنے آپ کو وہیں دیکھتے جہاں سے چلتا شروع کیا تھا اور دن میں اسی طرح چلتے اور یہی انجام شام کو ہوتا انکو کہیں قرار نہ تھا تھیں پھرتے تھے (کہا رواہ ابن ابی حاتم عن ابن عباس) پس ان سب کا یہی حال تھا اور در بیان میں بن و سلویٰ اترنا دابر کا سایہ ہونا اور کپڑے پرانے دھیلے ہونا اور پھر سے بارہ چھپنے بصر عصابے موسیٰ جاری ہونا وغیرہ عجیب عجیب خوارق عادات ظاہر ہوئے جو انکے حواس و نظریں کی بنیاد کو کاٹنے والے تھے جیسے ہمارے زمانہ کے فرقہ نیچر اسی بلایا میں گرفتار ہیں اور راہ نہیں پاتے ہیں اور یقین سمجھتے کہ اوتھائے قادر مختار ہر چیز ہر دم اس کے حکم و تاثیر سے اپنا کام دیتی ہے جیسے غزوہ کی آگ حضرت ابراہیم کے حق میں گزرا رہتی پس اوتھائے کی قدرت تمام مخلوقات ذلیل پر بلطفت و تہریر طرح جاری ہو رہی ہے بات کلی ظاہر ہو رہی ہے حال یہ لوگ اس جنگل میں اسی طرح حیران پھرے آخر سب کے فنا ہو گئے سوائے اسقدر لوگوں کے جو نبیؐ برس کی عمر کو نہ پہنچے تھے اور بیان کیا گیا ہے کہ یہ لشکر نبیؐ اسرائیل کا چھ لاکھ آدمی تھے اور بعض نے کہا کہ فقط یوشع و کالب کے تھے اور باقی سب مجنون تھے کہا تھا کہ انان مذہب ابدار انہیں سے کوئی نہیں بچا اسی سے بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ قال فانہا محترمة علیہم پر وقت تمام ہر لینے زمین مقدس میں داخل ہونا ان سب پر دائمی حرام کیا گیا۔ پھر اگر کہا جائے کہ اوپر ذکر آیا کہ داخل الارض المقدسہ اتنی کتاب اللہ حکم۔ حالانکہ یہاں محترمة علیہم سے انہر ہمیشہ کے لیے حرام ہو گئی کہ مر گئے اور داخل نہ ہوئے۔ تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل طاعت نبیؐ اسرائیل کے واسطے لکھی تھی اس میں مذکور صحت انھیں لوگوں کی نہ تھی جنکو وعظ فرمایا تھا مہاتم کہ انکی ذریات اس چالیس برس کی مدت کے بعد آخر وہاں داخل ہوئی۔ اور اکثر مفسرین کے نزدیک قولہ فانہا محترمة علیہم اربعین سنہ۔ پر وقت ہی اور قولہ تیہون فی الارض حال یہ پھر مفسر نے لکھا۔ و مات ہارون و موسیٰ علیہما السلام فی القیۃ و کان رحمۃ لہما و غذا بالاولئک و سال موسیٰ ربہ عند موتہ ان یدنہ من الارض المقدسہ رستہ یجر فادناہ کما فی الحدیث۔ یعنی ہارون و موسیٰ نے اسی جنگل میں وفات پائی اور گرفتاری ان دونوں کے حق میں جنت تھی اور بنی اسرائیل کی قوم کے حق میں عذاب تھی۔ اور موسیٰ نے اپنی موت کے وقت پروردگار سے سوال کیا کہ مجھے زمین مقدس سے اسقدر نزدیک فرما دے کہ پھر پھینکا جاوے تو وہاں گریں پس اللہ تعالیٰ نے اسقدر نزدیک کر دیا جیسا کہ حدیث صحیح میں ہے قال المشرجم اسمین اختلاف ہے کہ آیا موسیٰ و ہارون علیہما السلام نبیؐ اسرائیل کے ساتھ ہی جنگل میں تھے یا نہیں تھے تو صحیح یہ ہے کہ تھے پھر آیا وہ بھی نہیں بچ سکتے تھے یا بچ سکتے تھے پس انکو اللہ تعالیٰ جانتا ہی اور صحیح یہ کہ بچ سکتے تھے لیکن ان دونوں کو وہاں ہونا انکے واسطے جنت تھا اور قوم بنی اسرائیل پر جہنم نے نافرمانی کی تھی انہر عذاب تھا پھر ہارون علیہ السلام نے پہلے وفات پائی پھر موسیٰ علیہ السلام نے جس ترتیب سے مفسر نے ذکر کرنے میں اشارہ کیا ہے صحیح بخاری کی حدیث میں قصہ وفات موسیٰ طول کے ساتھ مذکور ہے اور اس میں نشان قبر حضرت موسیٰؐ قریب بیت المقدس کے تودہ ریگ تھمرا پس مروی ہے اور حدیث معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰؐ کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا پھر مفسر نے لکھا کہ وہی یوشع بعد الاربعین و اہر قبال الجبارین فسا بن لقی معہ و قال لہم و کان یوم الجمعہ و دفنت لہ الشمس منادۃ حتی فرغ من قتالہم و روی احمد فی مسندہ حدیث ان الشمس لم تنس علیٰ یوشع لایوشع لیاالی سارا لی بیت المقدس۔ یعنی پھر چالیس برس گزرنے کے بعد یوشع علیہ السلام نبیؐ کیے گئے اور انکو جبارین سے لڑنا حکم ہوا پس جو لوگ بچے تھے انکو لیکر چلے اور جبارین سے لڑے اور یہ جمعہ کا روز تھا اور سورج انکے واسطے ایک ساعت ٹھہر گیا یہاں تک کہ لڑائی سے فارغ ہوئے اور امام احمد نے مسند میں ایک حدیث روایت کی کہ آفتاب کی ٹہر کے واسطے انہیں روکا گیا سو اسے یوشع بن نون کے جن ایام میں کہ وہ بیت المقدس کو گئے تھے قال المشرجم اسمین اختلاف ہے

کہ سوچ کر مکر میں ہو تو بعض نے کہا کہ پیچھے پھیر گیا تبص نے کہا کہ ٹھہرا گیا اور بعض نے کہا کہ اسکی رفتار سست کر دی گئی اور صحیحین میں رد
 خمس کا قصہ بدون نام کے ایک بنی کے واسطے مذکور ہے کہ وہ بیت الہیہ پر موقوف اور اولیٰ ہے کہ سوچ جائیداد ہو اور غیرہ کے ایک محکوم مجبور
 چیز ہے جیسے ہو کہ جب حکم ہوتا ہے چلتی ہے اور اگر کو جب اور جہاں کو حکم ہوتا ہے ہر قدر جاریہ الہی چلتا ہے اسطرح سورج چلتا ہے اور جب حکم
 ہوا تو نہیں چلا اور غرض صرف یہ ہے کہ غروب نہیں ہوا پس یہ متعدد وجوہ سے ممکن ہے اسطرح ہوا ہو جائز ہے اس میں گفتگو کرنا مقبول ہے بعد
 یقین اس امر کے کہ سوچ محکوم و مقہور حکم الہی ہے پھر شیخ ابن جریر و قرطبی نے یا قتیار کیا کہ قرہ ابیہا کو حضرت موسیٰ نے فتح کیا تھا
 اور پھر ان کے مقدّر لشکر پر تھے اور ابن جریر نے اس پر لال کیا کہ یہود کے مورخین نے اجماع کیا کہ عوج بن عقیق کو موسیٰ علیہ السلام
 نے قتل کیا وہ بعد گرفتاری تہ مذکور کے ہو گئی ورنہ بنی اسرائیل کیوں ڈرتے اور نیز لمعام باعورار نے مبارکین کی خوشامد سے بعد تہ کے
 موسیٰ کے لشکر پر بد دعا کی تھی قال بن کثیر و شیخ ابن جریر کا استدلال ہے لیکن محض یہی وجہ ثبوت ہے کہ یہود کے عوج و عقیق کا حال تو پہلے معلوم ہوا
 اور شیخ ابن جریر نے جو ابن عباس سے عوج کا قصہ حسب طرح موسیٰ کا اسکو قتل کرنا عوام میں مشہور ہے روایت کیا تو اسکی اسناد میں راوی ابن عطیہ
 مع اپنے شیخ کے ضعیف ہے اور نیز ذوق البکالی سے جو روایت کیا وہ اضعف ہے پس عجیب کہ بلا ثبوت بات پر اعتماد کر کے حدیث صحیح میں
 موسیٰ کا تہ میں وفات پانامذکور ہے سو ہو گئی۔ مگر وجہ اسکی یہ پیش آئی ہے کہ واقعات ابتدا سے انتہا تک حضرت موسیٰ کے ترتیب وار معلوم
 نہ ہونے سے یہ جمیدگی پڑتی ہے اور نیز قولہ تعالیٰ قال استبدلون الذی ہوا دنی بالذی ہو خیر الا یہ۔ وغیرہ کو تہ میں گرفتار ہونے پر محمول
 کرنے کی وجہ سے توفیق میں تردد ہوتا ہے اور نیز جیسے اس مقام پر سرحد جبارین پر ایک جنگل میں چالیس برس پھنسے رہنے میں صریح غور
 واقع ہوتا ہے کہ جبارین نے کیوں تعرض نہ کیا وغیر ذلک بالکل حضرت موسیٰ نے اپنے لشکر سے راستہ کے بہت سے مقامات فتح کیے اور وہ
 انکی علمداری میں تھے اور آخر جبارین کے معاملہ میں جو پانچ قلعوں پر قابض تھے یہ واقعہ پیش آیا اور منجملہ انکے بیت المقدس بھی تھا جس محرم
 ہے اور مترجم نے سورہ ابراہیم کی تفسیر میں یحییٰ لکھ دی ہے جس سے سب تردد جاتا ہے فافہم واللہ اعلم ع اس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ
 وجعلکم نورا کا حقیقت اگر امت، بادشاہی، بولایت و معرفت صفات ہے اور نیز بلوک باین سے کہ تمکو اپنے نفوس کا مالک کر دیا کہ غیر کی طاعت سے اسکو
 باز رکھنے پر قویٰ بنائے کہ اگر بادشاہت تمہاری ہے کہ اپنے نفوس پر علم شریعت سے سیاست رکھنے ہو اور سہل نے فرمایا کہ اپنے نفوس کے
 مالک ہو اور تمہارے نفوس تمہارے مالک نہیں ہیں اور حسین نے کہا کہ عالم کی بندگی سے آزاد ہو کسی چیز سے تعلق خاطر نہیں رکھتے ہو قولہ
 تعالیٰ وانا کم عالم لیت احد الخ اس میں بھی کامل نعمت شاید حضرت عزت اور کرات و مجرات میں اور بعض نے کہا کہ نبوت و سلطنت دونوں
 کے آداب اگر راستہ کر دیا اور جب اللہ تعالیٰ کسی قوم کو دنیا میں اور دین میں سرفراز کرتا ہے تو آداب اہام کر دیتا ہے قولہ وعلی اللہ فزکوا الخ مایوس اپنے
 کے وقت اللہ تعالیٰ سے امید وار رہو اور اگر عارف اور کلام الہی کی تصدیق رکھتے ہو تو قہر الہی کے وقت اس کے لطف پر توکل کر دو کہ وہ
 لطیف و خیر ہے شیخ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر قلب کا مطمئن ہونا یہی توکل ہے سہل نے کہا کہ دل کو ربوبیت سے
 لگانا اور بدن کو عبادت میں بھنسانا یہی توکل ہے واسطیٰ نے کہا کہ جسے کسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ پر توکل کیا تو وہ اللہ تعالیٰ پر
 متوکل نہیں کیونکہ اس نے اپنے مقصود کی طرف اسکو سبب کر دیا اور اس میں معرفت الہی کی قلت ہے قال مترجم شاید مراد شیخ یہ ہے کہ اگر
 شل رزق کی طرف سے بدین سبب توکل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے نوکری دی ہے تو یہ حامی ہے اور جسے شل رزق سے اللہ تعالیٰ پر
 توکل کیا اسلئے اللہ تعالیٰ نے رزق کو پونچھا ہے کا وعدہ فرمایا ہے تو اسے درحقیقت اس وعدہ پر بھروسہ کیا لیکن یہ اقرب ہے لہذا اللہ

تعالیٰ پر مٹو کل ہر فاعلم واللہ تعالیٰ اعلم۔ تولد رب انی لا الہ الا انت اشارہ ہو کہ ذرہ برابر بھی کوئی اپنے نفع و ضرر کو نہیں پہچانتا پس آگاہ
 کرو یا کہ سلطان تہرائی ہر چیز پر غالب ہو اور کبریائی کی رویت میں حد و شکی نہ ہو کیا ہر قال المتخرج تو جہا اشارہ یہ کہ حضرت موسیٰ
 علیہ السلام نے سوائے نصیحت کے بنو اسرائیل سے خطاب قدرت کچھ نہیں کیا اور سیدھے جناب الہی میں دست بدعا ہو کر ایسی طرح عرض کیا
 جو درحقیقت شرعاً و لغتاً کبریا و جلال ہر فاعلم واضح ہو کہ شیخ ابن کثیر نے تولد تعالیٰ علامت اس علی القوم الفاسقین۔ میں کہا کہ اس نے
 موسیٰ ہنسنے جو کچھ اُنکے حق میں حکم دیدیا تو اس سے عکسین مت ہو کیونکہ یہ لوگ اسی کلمے متحق ہیں اس قسم میں ان ہیوں کے لیے جو بالکل
 موجود تھے اور اپنے کبر سے اپنے آپ کو محبوب مقدس بتلاتے تھے تو انکی واجبی سرکوبی دیکھنے فساد و عیوب کا حقیقی اظہار ہے کہ اللہ
 تعالیٰ و رسول سے مخالفت انکا شیوہ قدیم ہو کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام سے مخالفت کی جسکی ذات قدسی صفات سے
 فرعون کی غلامی و عذاب رہا ہو کر بجائے فرعون کے مرتبہ بادشاہت پر پہنچے اور انکی آنکھوں دیکھنے فرعون پر ایسے الم میں غرق عذاب
 الیم ہوا اور ہنوز دیر ہوئی تھی کہ بت پرستی اور شرک میں پڑے وہ بھی حضرت وعدہ لا شریک نے بظہل آنحضرت کلیم اللہ صانع فرمایا
 اس پر بھی مخالفت سے جو دوان حصہ نہونگے باوجود وعدہ فتح و ظفر کے ڈر گئے اس جہلت و اسے کالافام ہیں اُنکے قبائح اللہ بخیر یوں کے
 ظاہر خاص و عام ہیں لیکن بہتان و افتراء سے یہی کہے جاتے ہیں کہ ہم انبار اللہ و احباب دنیا کی چند روزہ عیش و عشرت کے پیچھے دین
 کو ہار دیتے ہی اپنے آپ کو قہر جنم من ڈبو یا اللہم احفظنا ایانا و جمیع المسلمین و انصرنا علی الکافرین

وَأَنزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَتَنَا ابْنِي آدَمَ يَا مَعْزُومُ ادْقَسَا قُرْبَانًا تَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ هَاهُنَا وَلَكُمُ يُقْبَلُ مِنْ
 الْآخِرِينَ قَالَ لَا تُلْنَاكَ وَقَالَ إِنَّمَا تَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَئِنْ كَسَبْتَ إِلَيَّ يَدَكَ

یقتلنی مَا أَنَا بِسَاطِئِدِي إِلَيْكَ لَا تُلْنَاكَ ۝ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بَائِي وَأَمَّا تَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ۝ وَذَلِكَ جَزَاءُ

الظَّالِمِينَ ۝ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا تَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْعَةً أَخِيهِ ۝

قَالَ يَؤْيِيكَ الْغُرَابُ فَوَارِي سَوْعَةً أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْمُنْجَرِينَ ۝

وَأَنزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَتَنَا ابْنِي آدَمَ يَا مَعْزُومُ ادْقَسَا قُرْبَانًا تَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ هَاهُنَا وَلَكُمُ يُقْبَلُ مِنْ

وَأَنزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَتَنَا ابْنِي آدَمَ يَا مَعْزُومُ ادْقَسَا قُرْبَانًا تَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ هَاهُنَا وَلَكُمُ يُقْبَلُ مِنْ

یقتلنی

مترکز کرین جیسے یہود میں ظلم و عہد شکنی کی خصلت دسی ہر صبی ایک فرزند آدم سے ظاہر ہوئی تھی۔ نسا ابھی آدم کا بیٹا تھا
خبر دو فرزند آدم کی بحق فائیت حقیقت کے ساتھ سنا دے انکو خبر دو بیٹوں آدم کی ف جکا نام اہل و قابل تھا ابن کشیر
کی تفسیر میں ہے کہ اشد تھا نے اکاہ فرمایا کہ بغاوت و عہد شکنی کا انجام برپا ہوتا ہے یہود و انکے مانند لوگوں کو جو بغاوت و عہد
عہد شکنی میں سرگرم ہیں آدم کے دو بیٹوں کا قصہ سنا کہ وہ دونوں سے ظالم و حاسد کا کیسا پایہ انجام ہوا اور جہو کے نزدیک دونوں
حضرت آدم کے نقطہ سے بیٹے تھے اور حسن و عفاک سے مروی ہوا کہ ابن آدم کا اطلاق باین معنی کہ دو آدمی تھے بنی اسرائیل میں سے
جنکی مثل واسطے اظہار حسد و ظلم یہود کے بیان ہوئی ہے اور انھیں کی وجہ سے بنی اسرائیل پر حکم قتل لکھا گیا چنانچہ آئینہ آیات میں تاہی
اور یہ کلام بھی مثل ہے اور اکثر صحابہ و تابعین سے مروی ہوا کہ ان دونوں کا نام قابیل و ہابیل تھا ساری نے ابن عباس ابن مسعود و دیگر صحابہ
روایت کی کہ جب آدم علیہ السلام کے کوئی اولاد ہوتی تو لڑکا اور اس کے ساتھ لڑکی بھی ہوتی تھی پس اس لڑکی اور دوسرے لڑکے کا لڑکا
بیہاہ دیتے تھے یہاں تک کہ انکے دو لڑکے ہابیل و قابیل ہوئے پھر قابیل کھیتی کرتا اور ہابیل کے پاس مویشی تھیں اور قابیل بڑا تھا اور قابیل کے
ساتھ جو لڑکی پیدا ہوئی تھی اس کا نام اقلیا تھا اور وہ ہابیل کی جوڑیا لڑکی سے جب کا نام لبوذ تھا خوبصورت تھی پس ہابیل نے قابیل
کی بہن سے نکاح کی درخواست کی اس نے انکار کیا اور کہا کہ وہ تیری بہن سے اچھی و بری جوڑیا ہوئی ہے بہن ہی اس کا مستحق ہوں مگر اپنے
حکم دیا کہ ہابیل سے بیہاہ دے اس نے مانا اور دونوں نے اللہ تعالیٰ کی نذر میں قربان رکھا کہ دونوں میں سے کون اس لڑکی کا مستحق ہو۔
ابعض روایت میں قربان رکھنا اس سبب تھا بلکہ اس وقت میں کوئی فقیر نہ تھا تھا ان دونوں نے بغرض ثواب رضائے الہی کے ایسا
کیا تھا اور یہی اصح و ظاہر قربان مجید ہے اور آدم علیہ السلام کو حکم ہوا تھا کہ زمین پر تو میرا گھر جانتا ہے عرض کیا کہ نہیں تو ارشاد ہوا کہ مکہ میں ہے
وہاں جا کر حج ادا کر تو آدم علیہ السلام نے آسمان سے کہا کہ میری اولاد کی حفاظت کر ان کے ساتھ اس نے انکار کیا اور زمین سے کہا اس نے
بہی و پرہیزوں سے کہا انھوں نے بھی انکار کیا پھر قابیل سے کہا اس نے لاپرواہی کے ساتھ حفاظت کا عہد کرتا ہوں تم جاؤ اور لوٹ کر
اپنی اولاد کو خوشی سے دیکھو گے پس آدم علیہ السلام اس سانہ میں بھی حج کر کے گئے تھے کہ دونوں نے قربان نذر رکھا اور قابیل فریاد کیا کہ میں
ہابیل سے بڑا اور باپ کا وصی ہوں اور اپنی جوڑیا کا نہ باوجود مستحق ہوں پس ہابیل نے اپنے مویشی میں سے سب سے عمدہ بڑا مانرہ خوبصورت نوزاد
میزنڈھا نذر رکھا اور قابیل ایک گٹھا بالیان لایا جس میں ایک خوشہ بہت عمدہ تھا اسکو نوچ کر کھا لیا اور اپنے بیٹے سے رکھا بڑا اسکے کہ قربان
عمل کرے بلکہ چاہے کچھ ہوا قلیما کو باوجود کیہ سپر معنی تھی اپنے ہی نصرت میں لا دیکھا پس جبے نون نے یہاں میں قربان رکھا تو ابعض
روایت میں ہے کہ آدم موجود تھے انھوں نے دھانگی (آسمان سے بدون دھوین کے طیف آگ آتے تھے اور ہابیل کا نذرانہ کھا گئی اور قابیل
کا نذرانہ چھوڑ دیا پس قابیل دل میں جلیلا ابعض روایت میں آدم سے کہا کہ اپنے ہابیل کے نذرانہ پر دعا کی تو وہ قبول ہوا اور ہابیل کا
کہ میں تجھے مار ڈالوں گا کہ تو میری بہن سے نکاح نہ کر گیا تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو میرے گارون ہے سے قبول کرتا ہے رواہ ابن جریر و سعید
بن جریر ابن عباس کہ آدم علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اپنی اولاد میں ایک ہی پیٹ کے جوڑیا لڑکا اور لڑکی کو باہم نکاح نہ کر دین بلکہ
دوسری بار کی پیدائش کی دختر کو اول لڑکے کے سپر سے بیہاہ دین اور ہر لڑکے سے اس کے ایک لڑکے کا ایک لڑکی جوڑیا ہوئی تھی پس یہی ہوتا تھا پھر انکے
ایک بار ایک لڑکا و اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی ہوئی اور دوسرے لڑکے سے ایک لڑکا اور ایک بڑا لڑکی ہوئی پس بڑا لڑکی کیسے ساتھ
والے نے خوبصورت لڑکی والے سے کہا کہ تو مجھے اپنی بہن بیہاہ دے اور میں تجھے اپنی بہن بیہاہ دے انکار کیا اور کہا کہ میں اپنی بہن کا خود

اس روایت میں ہے کہ آدم علیہ السلام نے آسمان سے کہا کہ میری اولاد کی حفاظت کر ان کے ساتھ اس نے انکار کیا اور زمین سے کہا اس نے بہی و پرہیزوں سے کہا انھوں نے بھی انکار کیا پھر قابیل سے کہا اس نے لاپرواہی کے ساتھ حفاظت کا عہد کرتا ہوں تم جاؤ اور لوٹ کر اپنی اولاد کو خوشی سے دیکھو گے پس آدم علیہ السلام اس سانہ میں بھی حج کر کے گئے تھے کہ دونوں نے قربان نذر رکھا اور قابیل فریاد کیا کہ میں ہابیل سے بڑا اور باپ کا وصی ہوں اور اپنی جوڑیا کا نہ باوجود مستحق ہوں پس ہابیل نے اپنے مویشی میں سے سب سے عمدہ بڑا مانرہ خوبصورت نوزاد میزنڈھا نذر رکھا اور قابیل ایک گٹھا بالیان لایا جس میں ایک خوشہ بہت عمدہ تھا اسکو نوچ کر کھا لیا اور اپنے بیٹے سے رکھا بڑا اسکے کہ قربان عمل کرے بلکہ چاہے کچھ ہوا قلیما کو باوجود کیہ سپر معنی تھی اپنے ہی نصرت میں لا دیکھا پس جبے نون نے یہاں میں قربان رکھا تو ابعض روایت میں ہے کہ آدم موجود تھے انھوں نے دھانگی (آسمان سے بدون دھوین کے طیف آگ آتے تھے اور ہابیل کا نذرانہ کھا گئی اور قابیل کا نذرانہ چھوڑ دیا پس قابیل دل میں جلیلا ابعض روایت میں آدم سے کہا کہ اپنے ہابیل کے نذرانہ پر دعا کی تو وہ قبول ہوا اور ہابیل کا کہ میں تجھے مار ڈالوں گا کہ تو میری بہن سے نکاح نہ کر گیا تو ہابیل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو میرے گارون ہے سے قبول کرتا ہے رواہ ابن جریر و سعید بن جریر ابن عباس کہ آدم علیہ السلام سے کہا گیا تھا کہ اپنی اولاد میں ایک ہی پیٹ کے جوڑیا لڑکا اور لڑکی کو باہم نکاح نہ کر دین بلکہ دوسری بار کی پیدائش کی دختر کو اول لڑکے کے سپر سے بیہاہ دین اور ہر لڑکے سے اس کے ایک لڑکے کا ایک لڑکی جوڑیا ہوئی تھی پس یہی ہوتا تھا پھر انکے ایک بار ایک لڑکا و اس کے ساتھ ایک خوبصورت لڑکی ہوئی اور دوسرے لڑکے سے ایک لڑکا اور ایک بڑا لڑکی ہوئی پس بڑا لڑکی کیسے ساتھ والے نے خوبصورت لڑکی والے سے کہا کہ تو مجھے اپنی بہن بیہاہ دے اور میں تجھے اپنی بہن بیہاہ دے انکار کیا اور کہا کہ میں اپنی بہن کا خود

و عید کے توجہ کیا کہ مجھ کو جو کچھ پہنچا وہ میرے نفس کی طرف سے ہے کیونکہ وہ لباس نقوی سے برہنہ ہو گیا اور تجھے میری طرف سے کچھ ضرر نہیں پہنچا پس تو مجھے کیوں قتل کرتا ہو اور کیوں اپنے نفس کو عذاب نہیں کرتا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے تقویٰ پر آمادہ نہیں کرتا جس سے قبولیت ہو جاتی ہو پس یہ جواب نہایت حکم کے ساتھ مختصر اور جامع معانی ہو اور اس میں اشارہ ہے کہ حاسد کو چاہیے کہ اپنی محرمی کو اپنے قصور کی وجہ سے دیکھے اور وہ بات کہ جس سے اسکی وہ محرومی کی زائل ہو جاوے اور اس میں لالت ہو کہ طاعت اسی بندے سے قبول ہوتی ہے جو مومن متقی ہو انقی کا لہ اور معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ لوگ حشر میں ایک میدان میں جمع ہو گئے اور پکارنے والا آواز دیا کہ منقین کہاں ہیں پس سب متقین کف الرحمن میں ہو جاؤ نیکی اُسے حضرت باری تعالیٰ کے درمیان کچھ حجاب ہو گا پھر عازت سے پوچھا گیا کہ متقین کون لوگ ہیں کو فرمایا کہ لوگ جو شرک سے اور بت برستی سے بچتے ہیں اور خالص بندگی اللہ تعالیٰ ہی کو اسلئے ادا کرتے ہیں پس وہ جنت میں چلے جائیں گے رواہ ابن ابی حاتم۔ **لَنْ يَبْسُطَ إِلَيْكَ يَدَهُ**۔ واللہ اگر تو نے بڑھا یا میری طرف اپنا ہاتھ نہ لے گا تو تجھے قتل کرے گا **أَنَا بِنَايَ بَسْطَ يَدِي إِلَيْكَ كَقَوْلِكَ رَأَيْتُ أَخَافُ اللَّهَ سُبَّ الْعَالَمِينَ**۔ تو میں اپنا ہاتھ دراز کرنے والا نہیں ہاں کہ تجھ کو قتل کروں میں اللہ رب العالمین سے خوف کرتا ہوں و واضح ہو کہ آدم علیہ السلام کے صالح بیٹے اہل کے کلام میں اشارہ ہے کہ میں بھی یہ فعل کر سکتا ہوں و لیکن خالص بخوف خدا سے تعالیٰ کو کٹر کرتا ہوں اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ آدم کے دونوں بیٹوں میں جو مقتول ہوا وہ قاتل سے زبردست تھا و لیکن اسکو تقویٰ اس باعث مانع ہو کہ بھائی کو قتل کرنے کیلئے ہاتھ نہ بڑھا دے رواہ ابن جریر۔ اور صحیحین میں روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ جب مسلمان اپنی تلوار دن سے مقابل ہوے تو قاتل مقتول دونوں دونوں ہیں تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک تو قاتل ہو اور مقتول کیوں دفع میں گیا تو فرمایا کہ وہ بھی تو اپنے قاتل کے بار ڈالنے پر جرحیں تھا تو حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ انھوں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کی شہادت کے فتنہ کے وقت کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا تھا کہ عنقریب ایک فتنہ واقع ہو گا ہمیں بیٹھا ہوا آدمی کھڑے ہوے سے بہتر ہو گا اور کھڑا ہوا آدمی چلنے والے سے بہتر ہو گا اور چلنے والا آدمی روڑے والے سے بہتر ہو گا تو میں نے عرض کیا کہ اگر کوئی میرے گھر میں گھس کر مجھے مار ڈالے گا تو دست درازی کرے تو میں کیا کروں آپ نے فرمایا کہ تو آدم علیہ السلام کے بیٹے کے مانند ہو جاؤ اور اپنے یہاں پڑھی لکھی بے لوثی سے مانتا بیاسطہ الآیہ۔ رواہ احمد الترمذی والبودادہ اور ترمذی نے کہا کہ اس باب میں ابو ہریرہؓ و جناب بن لاریؓ و ابو کربابہؓ و ابو داؤد ابو موسیٰ خزیمہؓ بن الحارثیؓ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے اور بعض نے اسکو لیث بن سعد راوی سے روایت کیا اور اسناد میں ایک مرد کو بڑھا یا ہی قال الحافظ ابن العساکر وہ مردہ کو حسین الاطعمیؓ ہیں اور یہ معنی حضرت ابو ذرؓ کی حدیث مرفوعہ میں برایتناہد وسلم و اہل سنن ثابت ہیں چنانچہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم نے ابو ذرؓ سے کہا کہ ای ابو ذر اگر تو دیکھے کہ بعض لوگ بعض کو قتل کرتے ہیں تب تو کیا کرے میں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ و اس کے رسول کو اسکا علم خوب ہے فرمایا کہ تو اپنے گھر بیٹھ رہ اور اپنا دروازہ بند کرے میں نے کہا کہ اگر میں نہ چھوڑا جاؤں تو فرمایا کہ انہیں جا نہیں تو ہر اور ان میں رہ میں نے عرض کیا کہ اپنے ہتھیار اٹھاؤں فرمایا کہ ہتھیار اٹھاؤ بیٹا تو جس حال میں وہ ہیں اس میں تو بھی اسکا شریک ہو جاؤ بیٹا لیکن اگر تجھے ڈر ہو کہ تو اسکی چمک سے تجھے روع ہو گا تو اپنی چادر کا کونا اپنے سر پر ڈال تاکہ قاتل اپنے اور تیرے گناہ سمیت واپس جائے قال المترمجم اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ ایوب سختیانی رحمہ اللہ نے بوطیہ بن یزید سے فرمایا کہ قولہ لن یبسط الی یک لتقتلنی مانا بیاسطہ یہی الیک الآیہ۔ پس اس امت میں سے جس نے پہلے پہل عمل کیا وہ حضرت

عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بن۔ اور صبح و سنن میں وہ حدیث ثابت ہے کہ آنحضرت مسلم نے حضرت ابو بکر و عمر کو بت کی بشارت دی اور پھر عثمان آئے تو انکو بھی جنت کی بشارت دی ایک فتنہ کی وجہ سے جو عثمان کو پہنچ گیا اور نیز ثابت ہے کہ حضرت عثمان کو اشارہ سے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ تجھ کو فی غلبت پہناده تو لوگوں کے کہنے سے ست اٹھنا اتنی وجہ سے انھوں نے فتنہ و غرہ کے وقت خلافت سے دست بردار ہونا قبول فرمایا لیکن جو کہ حضرت مسلم نے انکو صبر کی وصیت کی تھی جیسا کہ صحاح میں ثابت ہے لہذا باغیوں سے قتال بھی نہیں کیا اور صبر کے ساتھ کلام اللہ تعالیٰ پڑھتے ہوئے جان دی پھر واضح ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام کے دونوں بیٹے دو باتوں کے نمونہ ہیں چنانچہ اہل تو بھلائی میں نمونہ ہوئے کہ انکی اس بارہ میں افسدہ کیجاتی ہے اور قابیل بڑائی و ظلم و قتل کا نمونہ ہوا چنانچہ اسکا بد انجام آگے مذکور ہوگا اور ہابیل کی افسدہ کے بارہ میں اور حدیث مذکور ہوئی کہ حضرت مسلم نے فرمایا کہ ایسے فتنہ کے وقت تو حضرت آدم کے دونوں بیٹوں سے بھلے بیٹے یعنی ہابیل کے مانند ہو جا اور حضرت مسلم نے یہ آیت پڑھ دی اور کیوں نہ کہ ہابیل نے سچے خوف الہی کے مقابلہ میں باوجود بڑے ہونے کے گردن جھکا کر جان دی پھر مجاہد سے مروی ہے کہ اس زمانہ میں انہی پر فرض تھا کہ کوئی دوسرے پر ارڈالنے کا حربہ نہ کرے اور قاتل کو الے نہوا اور ابن جریر رحمہ اللہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے علمائے کہا کہ اس طرح بندگی فرض ہونا ممکن ہے اور شاید کہ اس زمانہ میں یہی حکم ہو لیکن ہمارے شرع میں جو شخص خواہ مخواہ قتل کی نیت سے حملہ آور ہو اسکو دفع کرنا اور روکنا بالاجماع جائز ہے پس جائز ہونے میں تو کسی کو خلاف نہیں ہاں اس میں اختلاف ہے کہ آیا دفع کرنا دروغنا واجب ہے یا نہیں تو اصح یہ ہے کہ روکنا واجب ہے کیونکہ ایسا حاکم اور ایسی بات کرنا چاہا ہے جو شرع میں سخت حرام ہے اور حرام دھمکے سے منع کرنا دروغنا واجب ہے اور قرقر مشو یہ میں سے ایک قوم ہے جسکے نزدیک حملہ آور کو روکنا بدلیل حدیث ابوذر رضی اللہ عنہ مذکورہ بالا نہیں جائز ہے لیکن ہمارے علمائے اس حدیث کو اس معنی پر مھول کیا کہ جب مسلمانوں میں فتنہ واقع ہو تو لڑائی کو ترک کرے اور جس لڑائی میں شہر ہو وہاں ہاتھ روک کے جیسا کہ میں نے مذکورہ میں صاف بیان کیا ہے انتہی کلام علی مافی الفتح پھر واضح ہو کہ قول مجاہد ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ کہ اس نے مانہ والوں پر فرض تھا کہ جو شخص قتل کا ارادہ کرے اسکو زور سے اس قول کے ذکر کرنیکی سبب ضرورت ہے کہ قابیل نے ہابیل کو انکی بیداری میں ہوشیاری میں قتل کیا ہوا اور ہابیل نے بخوف الہی نہیں روکا اور صبر سے جان دی اور اگر یہ ہوا ہو کہ قابیل نے ہابیل سے کہا کہ میں تجھ کو مار ڈالوں گا اور ہابیل نے نصیحت کر دی کہ اگر میرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا چاہتا ہے تو میں تیرے خون میں ہاتھ اکودہ کرنا نہیں چاہتا ہوں پھر قابیل نے سوتے میں یا غلبت میں ہابیل کو قتل کیا تو تاویل مذکور کی ضرورت نہیں ہے لیکن عامہ آثار دلائل کرتے ہیں کہ بیداری میں لڑا اور بعض آثار میں ہے کہ سوتے میں لڑا جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آتا ہے۔ اِنِّیْ اُرِیدُ اَنْ تَبْکُوْا بِاَنفِیْ وَ اَنْتُمْ فَتَکُوْنُ مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ یعنی میں چاہتا ہوں کہ تو پھر سے میرے قتل کے گناہ کے ساتھ اور اپنے دیگر گناہوں کے ساتھ جھکا تو پہلے سے مرتکب ہو اسے پھر تو درخون میں سے ہو جائیگا یعنی میں یہ نہیں چاہتا ہوں کہ میں پھر جاؤں میرے گناہ قتل کے ساتھ کہ تجھ کو قتل کروں اور درخون میں سے ہو جاؤں اس سے وہم ہونا ہو کہ ہابیل نے قابیل کے دوزخی ہونیکو چاہا اور ارادہ کیا تو زعمی نے جوابے یا کہ یارادہ بچنے حقیقی نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ جب ہابیل نے جانا کہ وہ خواہ مخواہ مجھے قتل کویگا قتل ہونا یا قتل کرنا دونوں میں سے اپنے نفس کو بخوف الہی و خواہش ثواب کے قتل ہونے و گردن جھکا کر بے مضبوط کر لیا تو مجھ راگو یا اس بات کے ارادہ کرنے والے ہوئے اگرچہ درحقیقت یہ ارادہ نہیں تھا اور نیز اس میں لطیف نصیحت ہے کہ یہاں درہی بائیں ہیں یا تو مقتول کے قتل کا گناہ سر پر لاد کر نہی ہوا اور یا قاتل کو نہی ہونے سے خود اس کے بچے پس

فمن ملئ من من سے یہی اختیار کر لیا کہ ہمیں ہونے سے بچے ہیں تو انی ارید کے معنی یہ کہ اتنی اختیار لینے میں ان دونوں باتوں میں سے یہ اختیار کرنا ہوں کہ تو یہی اختیار نہیں ہوا اور میں انوں اور یہاں ایجا لطیف بحسن بلاغت ہو کہ جو مذکور ہو وہ مذکور ہوا کہ نہایت ہر قولہ تعالیٰ ان تو ہوا انی و انک کے معنی میں منسرب نے اختلاف کیا بوجہ اسکے کہ ظاہر یہ ہوتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ لے جاتے ہیں حالانکہ قولہ تعالیٰ للذکر و الذکر و ذر آخری لینے نہیں اٹھائی کوئی جان دوسری جان کے گناہ کو صحیح دلالت کرتا ہے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ نہیں بارہو نے بلکہ اگر اسکے گناہ اور قتل کرنا گناہ عظیم ہوتا ہے تو بعض منسرب نے کہا کہ ہاں کی مراد یہ تھی کہ میں یہ اختیار کرتا ہوں کہ تو پھر اس گناہ کیساتھ جو مجھ پر جاتا اگر میں تیرے قتل پر حریف ہوتا اور اس گناہ کے ساتھ جو تیرے قتل سے اٹھا دیکھا اور بعض نے کہا کہ قولہ ہاشمی سے مراد وہ گناہ جو میرے افعال سابقہ سے میرے اوپر ثابت ہو چکے ہیں وہ بھی تیرے مجھ پر ظلم کرنے سے بچ کر ڈالے جا دیں اور اس سے نہیں بچنا چاہیے کہ قاتل پر مقتول کے گناہ لے جاتے ہیں بلکہ بایں معنی کہ جیسے حدیث صحیح مسلم میں حضرت صلعم سے ثابت ہے کہ قیامت میں ظالم و مظلوم لائے جاویں گے پس ظالم کی نیکیاں لیکر مظلوم کی نیکیاں نہیں بڑھائی جاویں گی یہاں تک کہ انصاف ہو جائے اور اگر ظالم کی نیکیاں نہ ہوں یا کافی نہ ہوں تو مظلوم کی بڑائیاں لیکر ظالم کے اوپر بڑھائی جاویں گی پس یہ حکم تو مجاہد ظالم میں ہر پھر قتل تو سب سخت اور بڑا مظہر اور تحقیق اسکی تفسیر قولہ تعالیٰ ولین انقالم و انقالم الا یہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگی اور اکثر علما نے فرمایا کہ قولہ انی ارید ان تبوا ہاشمی۔ ای ہاشمی قتل میرے قتل کرنے کے گناہ کے ساتھ و انک ای و انک لہذی ارتکبتہ من قبل۔ اور اس گناہ کے ساتھ جنکا تو میرے قتل کرنے سے پہلے مرتکب ہو چکا تعلیمی نے کہا کہ یہی عامہ منسرب نے معنی بیان کیے ہیں اور ترجمہ کرتا ہے کہ یہی شیخ سیوطی نے اختیار کیے ہیں پھر آگے جو فرمایا۔ وَذَٰلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ تو ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ تسمہ قول ہاں کی و لیکن شیخ منسرب نے اسکو اللہ تعالیٰ کا کلام قرار دیا یعنی او تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہمیں ہونا یہی ان ظالموں کی سزا ہے جو اس طرح قتل کے مرتکب ہوں اور جو شیخ منسرب نے قرار دیا یہی صحیح ہے اور کلام مجید میں بہت جگہ ایسا آیا ہے اور اسکو اہل علم ماہر جانتے ہیں امیو اسطے رسم الخط میں جائز و مطلق و وقف وغیرہ لکھے جاتے ہیں تاکہ عوام دھوکا نہ کھا دیں پھر فرمایا۔ فَطَوَّعَتْ لَهُ۔ طوعت و طاعت لینے واحد میں قال ابن کثیر ای تحسنت و سولت لنفسہ و شجبتہ۔ اچھا کام بتایا اور مبلغ بنایا اور اسکو شجاعت و دلائی و قال المنسرب کہما قال قتادہ ای فریت لہ۔ اسکی نظر میں مزین دکھایا۔ نفسہ قتل اخیہ فقتلہ۔ لینے اسکے جی نے اسکو اپنا بھائی ام و الدنا اچھا کام دکھلایا۔ پس اسنے بھائی کو قتل کر ڈالا مترجم کہتا ہے کہ اسین تنبیہ ہے کہ آدمی کو اللہ تعالیٰ و اسکے رسول کے احکام کو تحقیق چاہنا چاہیے ورنہ اگر اپنی رائے پر چلا تو قابل کی طرح اکثر یہی ہوگا کہ بد باتوں کو اچھا سمجھ لے دیکھو قابل نے اپنی رائے و نفس پر اعتماد کیا تو کیا خوار و خراب ہوا اور واضح رہے کہ جو اس سے کام لینا منع نہیں لیکن جو امور کے قتل و راسے کے ہیں جنہیں جو اس ظاہر و مدافعت کو دخل نہیں ہے انہیں کبھی رائے پر اعتماد نہ کرے جیسے نچر یہ فرقے والے گمراہ ہیں اس اعتماد پر کہ دور میں سے آسمان نظر نہیں آتا حالانکہ ذرا سی بات یہ کہ اگر وہ محض تاریکی و منہما سے نظر ہوتا تو پانی میں عکس کس چیز کا نظر آتا ہے یا وجود یقین اس امر کے کہ سولے اجسام کے تاریکی وغیرہ کا عکس نہیں پڑتا اسی طرح جو اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہے ورنہ غلطی اٹھا دیکھا بہت سے نظریندی و بھان بنی سے عاجز ہو جاتے ہیں اور یہ جو اس ہو کہ ہاتھ کی صفائی وغیرہ کہنے لگتے ہیں یہ سب قابل کے ساتھی ہیں۔ فَاصْبِرْ صَبْرًا قَوِيًّا۔ ہو گیا بسبب قتل کرنے اپنے بھائی کے ایسے لوگوں میں سے جنکو دونوں جہان میں خسارہ و غماری ہو ف لینے بھائی کو قتل کر کے دونوں جہان میں خوار ہوا شیخ ابن کثیر وغیرہ نے نقل کیا کہ امام محمد باقر علیہ السلام روایت میں قابل نے بھائی کو دھکا دے کر ہتھیار سے قتل کیا اور

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کو قتل کرے اسکو اللہ تعالیٰ نے جہنم میں ڈال دیا ہے

قول سدی از ابن عباس و ابن مسعود و جاتہ صحابہ جو ابتدا سے قصہ میں بروایت ابن جریر تھوڑا اندک اور ہوا اسکا تتمہ یہ ہے کہ پھر قابیل کے نفس نے اسکو آراستہ کر دکھا یا اور اسکی رائے میں یہی خوب نظر آیا کہ بھائی کو قتل کرے سو تلاش میں رہا اور ہابیل جسکی عمر بیس برس کے قریب تھی اپنی بکریاں لیکر پہاڑ و نگو بھاگ گیا ناگاہ اسنے ایک دژ تلاش کر پایا اور وہ سوتا تھا لیس پتھر اٹھا کر اسکا سر پھیل دیا اور سیدان میں پڑا چھوڑ دیا اور مروی ہو کر قتل کا ڈھنگ بچا نسا تھا تو ابلیس نے اسکے روبرو ایک جانور کو چتر سے سر کھل کر رارائے سے لیکر لیا اور ابن ابی حاتم اور زید بن اسلم سے ہے کہ خود اسکو شیطان نے سکھایا اور جب قتل کر چکا تو شیطان نے جو علیہا السلام سے اگر باہر بیان کو یا انھوں نے چیخ ماری اور آدم علیہ السلام نے دوبار سبب پوچھا تو جواب دیا پس آدم علیہ السلام نے کہا کہ پھر اد رتیری سٹیو فیہی چیخ رہے اور میں اور میرا سر اس سے بری ہوں کہ رواہ ابن ابی حاتم اور مروی ہے کہ بعد قتل مذکور کے سات روز زمین کو زلزلہ رہا اور ہر حجر کافرہ و رنگ شیر ہو اور قابیل کا گورا جسم سیاہ ہو گیا اور زمین نے ہابیل کا خون چوس لیا تھا جب قایل کے ہمارک میں بارنا تو خون ظاہر ہوتا جہی سے خون زمین میں جذب ہونا منع ہو و عن ابی اوقدی جہشی لوگ سب قابیل کی اولاد میں و عن محمد بن اسحق حاتم نے اپنے پاپ نوح علیہ السلام کو سوتے میں رہنہ دیکھ کر نہیں چھپایا تو حاتم کا جسم سیاہ ہو گیا اور جہشی اسی کی اولاد میں نقل ہے کہ بعد قتل کے آدم علیہ السلام سو برس تک نہیں ہنسے اور ابن عباس سے ہے کہ جسے کہا کہ آدم نے ہابیل کے مرثیہ میں اشعار کیے وہ جھوٹا ہے تمام انبیاء علیہم السلام شعر کہنے سے بری ہیں مروی ہے کہ ہابیل کے قتل سے پچاس برس بعد اللہ تعالیٰ نے آدم سے ٹیٹھ کر پیدا کیا اور یہ ہابیل کا نعم البدل تھا اور ٹیٹھ کو اللہ تعالیٰ نے ساعات شب و روز اوقات عبادت مخلوق سکھائے و پچاس صحیفہ نازل فرمائے اور آدم کا ولی عہد یعنی پیغمبر کیا اور قابیل کو مردود و مطرود کیا وہ اقلیم کو لیکر عدن کو بھاگ گیا اور شیطان کی رائے سے اولاد آدم میں سب سے پہلے اسی نے آگ پوچھا شروع کی و عن مجاہد اولاد قابیل نے ربط و ظہور و مزاریر و ڈھول باجے وغیرہ آلات بھالے اور شراب خواری و آتش پرستی و زنا کاری و فواحش میں نہمک ہوئے یہاں تک کہ نوح علیہ السلام کے طوفان میں اللہ تعالیٰ نے سب کو غرق کر دیا اور شیث علیہ السلام کی اولاد باقی رہی ایسی ہی اور روایات کثرت سے ہیں اور بقاعی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ دانائز ہے کہ یہ روایات جو اس قصہ میں مروی ہوئے یہ سب کیسے ہیں اور ہم ایسی روایات پر اعتماد نہیں کر لیتے ہیں اور ان پر اعتماد کرنا نہیں چاہیے اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے صاف کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے دو فرزند آدم اور اُنکی قربان رکھنے اور ایک دوسرے کو ظلم سے قتل کر دینا کی خبر فرمائی ہے وہ قطعی ہے اور جو فائدہ چاہیے وہ اسی قدر سے حاصل ہے اور اس سے زیادہ جو کچھ روایات میں مذکور ہے انھیں جیسے یہ بات کہ کس کیفیت سے قتل کیا اور کیونکر واقعہ ہوا اور کس چیز سے قتل کیا اور کہاں قتل کیا اور کیا سبب عداوت کا تھا اور آدم موجود تھے کہ نہ تھے ان سب باتوں پر قطعی یقین نہیں ہو سکتا اور دین میں اسکی حاجت نہیں کہ ہم اسکی تصحیح کرنے کے درپے ہوں کہ واقعی بات کیونکر ہوئی ہے اور ظاہر آئے کہ یہ روایات پہلی تاریخوں اور بنی اسرائیل سے لی ہوئی ہیں واللہ اعلم۔ یہ معلوم ہوا کہ ظلم سے قتل کا اور اللہ تعالیٰ کی فرمائی بظا و عت نفس کا نتیجہ نہایت خراب ہے چنانچہ فرمایا فاصبح من النحاسین یعنی دنیا و آخرت میں خوار و خراب ہوا چنانچہ دنیا میں قیامت تک بدنام ہوا حالانکہ ایسی بدنامی مٹانے اور حسد سے یہ سخت گناہ کیا تھا اور والدین کی نظر سے مرد ہو اور آخرت میں عذاب جہنم میں سختی سے مبتلا ہوگا اور سب سے بڑھکر خسارہ و خواری وہ ہے جو امام احمد نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ آنحضرت صلیع نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں قتل کیا جاتا ہر ظلم سے لگرا کہ اول سپر آدم پر اسکے خوف کا ایک کھل ہوتا ہے کیونکہ اسی نے پہلے پہل ظلم سے قتل کا طریقہ نکالا ہے و قدر والہ بخیر و سلم و لقیۃ الجماعۃ غیر الی و او دس یہ نہایت صحیح حدیث ہے اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم یہ بات پاتے ہیں کہ آدم کا جو بیٹا

نورانی نے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے برکات پوائے ہے اور اللہ تعالیٰ

اپنے بھائی کا قاتل ہوا وہ زخموں سے ٹھیک بٹوا رہا تھا کہ دو زخموں کے عذاب کا ادھا اسپر ہوتا ہے اور ابن جریر نے ابن عمر سے اور ابن عمر
 شعی سے معنی حدیث مرفوعہ کو بھی یہی قول فارایت کیا ہے چہر جب قایل قاتل قتل کر چکا تو اسکا یہ حال ہوا جو مفسر سیوطی نے لکھا کہ تم لم یدر یا یمنع
 بلانہ اول میت علی وجہ الارض من بنی آدم فحمل علی ظہرہ۔ پھر قاتل مذکور کو کچھ نہیں سوچتا تھا کہ میں اسکو کیا کروں کیونکہ بنی آدم میں سے روئے
 زمین پر پہلی میت تھی پس اسکو اپنی پیٹھ پر لادے پھر۔ اور سابق میں سدی کی روایت سے گذرا کہ اُسے مقتول کو سید انہین پڑا چھوڑ دیا
 تھا لیکن اس حیرت میں لکھا کہ کیا کرے۔ **فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ**۔ پس بھیجا اللہ تعالیٰ نے ایک کوا جو
 کرید تھا زمین میں وفات اللہ تعالیٰ نے ایک کوا بھیجا جو اپنے ساتھ مرا ہوا کوا لایا اور چہنچ و چیون سے زمین کرید کر اسکی مٹی دوسرا
 اکوسے پر جو مرا ہوا اسکے ساتھ تھا ڈالنی شروع کی یہاں تک کہ اسکو چھپا دیا اور سدی کی روایت مذکورہ میں ہر کہ دو کو لے لے یہاں تک
 کہ ایک نے دوسرے کو مار ڈالا اور جو باقی رہا اُسے ایسا کیا۔ **لِيُؤْيِيَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْعَةَ أَخِيهِ**۔ تاکہ اسکو دکھلا دے
 کہ اپنے بھائی کی سواۃ کو کیونکر چھپا دے اور سواۃ یعنی میرے مردہ بدن۔ اور نیز سواۃ وہ چیز جسکا کھونا نہیں جائز ہے کما قال قر
 بت لہا سواۃا لایہ۔ چونکہ قایل نے کپڑے بھی اتار لیے تھے لہذا سواۃ کا چھپنا لازم آیا چہر جب قایل نے غراب کو دیکھا تو۔ **قَالَ**
يَا وَيْلَتَى أَجَبْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ۔ کہا کہ مجھے موت آوے میں اس سے بھی عاجز نکلا کہ اس کو لے
 کے مثل ہوتا۔ **فَأَوَارِي سَوْعَةَ أَخِي**۔ تاکہ اپنے بھائی کے مردے کو پوشیدہ کر دیتا۔ **فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ**۔
 پس شرمندہ ہو گیا اس امر پر کہ مردے کو لادے پھر یہ کہ اسکو لیے کڑھا کھودا اور امین تو پ دیا واقع ہو کہ ندامت اسکو اس بان پر
 نہیں ہوئی تھی کہ میں اس گناہ عظیم کا مرتکب کیوں ہوا بلکہ جیسا مفسر نے کہا کہ مرد لائے رہنے پر نادم ہوا یا والدین کی ناخوشی پر اور
 عوام میں بدنامی پر نادم ہو کہ کچھ حاصل نہ نکلا **قَالَ فِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ تَعَالَى أَذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقْبِلَ أَمْزَلْ**۔ ازل میں جسکے واسطے عنایت
 آئی شامل نہیں ہوئی تو اسکی انتہائی نکوئی و طاعت سب بڑائی و مصیبت ہو جاتی ہے ہابیل نے اپنی جان اللہ تعالیٰ کے واسطے قربان
 کی اور قایل نے بغاوت و حسد سے اپنے خط نفس کے واسطے کیا ناچار اسکا انجام ظلم اکبر کی طرف عود کر گیا۔ **قَوْلُهُ أَمَّا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ**
الْمُتَّقِينَ ہابیل نے اشارہ سے بتلایا کہ سابقہ عنایت اور سابقہ خواری مقدس ہو چکی ہے پس جو ازل سے متقی ہوا وہ مقبول و طاعت
 قبول ہو کہ بعد طاعت کے اسکی عظمت ڈرتے ہیں کہ دیکھو قبول فرمائے یا نہ فرمائے سہل ح نے فرمایا کہ بدن کی عبادت قبول ہونے
 کے لیے تقویٰ و اخلاص دو شرط ہیں ابن عطاء نے فرمایا کہ متقی وہ کہ اپنے کام میں اور کلام میں اخلاص رکھتے ہوں سلامی نے
 کہا کہ قربان کئی طرح کے ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ قرب اس قربان سے جسکے قبول کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا اور وہ سجدہ
 میں یا آلہی ہے چنانچہ فرمایا و اسجدوا لقرب۔ یعنی سجدہ کر اور نزدیکی حاصل کر **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** حدیث میں ہے کہ سب سے
 زیادہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی طرف بندہ اس وقت ہوتا ہے کہ سجدہ میں ہوتا ہے اور اہل خوف کی علامت یہ ہے کہ وہ کسی سے قتال
 نہیں کرتے کیونکہ تقدیر سابق پر نظر کر کے وسیلہ ساقط رکھتے ہیں **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** قایل نے چونکہ مطیع نفس و بندہ
 واسطہ تھا بنو امیہ نفس اُسے ہابیل کو قتل کر ڈالا اور جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اسکا متناک کیا لہذا فرمایا
مَنْ أَجَلٌ ذَلِكُمْ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ
 اسی سبب سے کھا ہنے بنی اسرائیل پر کہ جو کوئی مار ڈالے ایک جان سو اسے بے جان کے یا فساد کرنے پر

فِي الْأَرْضِ فَكَانَتْ مَثَلِ النَّاسِ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَانَتْ مَثَلِ النَّاسِ جَمِيعًا
 لکھ میں تو گویا مار ڈالا سب لوگوں کو اور جس نے جلایا ایک جان کو تو گویا جلایا سب لوگوں کو
 وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُسْلِمًا بِالْبَيِّنَاتِ رُتُّوا أَنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ وَبَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُوفُونَ
 اور لاکھ ان پاس رسول چارے صاف حکم پہرہت لوگ انہیں اس پر لکھ میں دست درازی کرتے ہیں
 مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ - الَّذِي فَلَهُ قَابِلٌ - يَنْفَعُ نَفْسًا كَيْفَ شَاءَ أَوْ يَخَسِرُهَا كَيْفَ شَاءَ - كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ
 پہنچے لکھ یا بنی اسرائیل پر یہ حکم جو آگے مذکور ہے پس فرض کر دینے کا یہ سبب واقع ہوا اور بعض نے یہاں اشکال پیش کیا کہ بنی اسرائیل
 پر قصاص واجب کرنا آگے مذکور ہے تو اس میں اور واقعہ قایل و باہل میں کچھ سناسبت نہیں ہے مترجم ہم کہتا ہے کہ یہ اشکال
 فقط غور نہ کرنے سے پیش آیا کیونکہ اسکا سیاق یہ ہے کہ بنی اسرائیل پر وجوب قصاص کی یہ علت ظاہر کر دی گئی کہ قاتل اس
 لائق نہیں کہ زندہ چھوڑا جاوے کیونکہ جب اس نے ایک جان کو حرام طور پر قتل کر کے ہتک حرمت کی تو گویا اس نے تمام
 جہان کو قتل کر ڈالا کیونکہ حرمت سب جانوں کی یکساں ہے پس اس بیکار و بے ادب کا زندہ رکھنا نہیں چاہیے پس قصاص واجب ہے چنانچہ
 پہلے گذر چکا کہ حکم فی القصاص حیوة یا دے الالباب - بالکل من ابتدائہ ہونے پر جمہور مفسرین و اہل تادیل نے اتفاق کیا اور بعض نے
 کہا کہ وہ اسبق سے متعلق ہے کہ فاصح من النادرین من اجل ذلك - یعنی مذمت اسکو اسی جہت سے ہوئی کہ لا دے پھرتے سے
 خفیف ہو اور ماہر کلام جانتا ہے کہ یہ کچھ نہیں ہے اور صحیح قول جمہور ہے اور واضح رہے کہ مترجم نے جو تقریر کر دی اس سے
 یہ وہم بھی دفع ہوا کہ من اجل ذلك کتبنا - سے دہم ہوتا ہے کہ احکام الہی حادث ہیں حالانکہ ایسا نہیں بلکہ تعلق ان کا حادث ہوتا
 ہے پس اس ایجاب و کتابت سے اظہار مقصود ہے نہ ایجاد اصل حکم فافہم قال ابن کثیر چونکہ قایل نے اپنے بھائی کو ظلم و عدوان سے
 قتل کیا اس جہت سے ہم نے لکھا بنی اسرائیل پر یعنی بنی اسرائیل کے لیے فرض شروع کیا اور ان کو آگاہ کر دیا کہ - اِنَّ
 اِيَّانَا اِنَّ اِيَّانَا - بات یہ ہے کہ - قَتْلُ نَفْسٍ كَفْسًا يَفْقِرُ نَفْسٍ - جس نے قتل کیا کسی دوسری جان کو بغیر عوض کسی جان کے یعنی
 جس نے دوسرے کو بغیر قصاص کے مار ڈالا - اَوْ قَتْلًا فِي الْأَرْضِ - یا بغیر فیاض کے مارا جبکہ دوسرا نفس مرکب
 ہوا ہو - اور مراد فساد سے جیسے کفر کرنا یا زنا کرنا یا راہ مارنا اور مانند اس کے تَفْكَامًا قَتْلَ النَّاسِ جَمِيعًا
 گویا اُس نے سب جانوں کو مار ڈالا کیونکہ نفس کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اور اسکے مار ڈالنے کا حکم نہیں دیا اور اس کی حرمت لکھی
 کہ اسکو نہ مٹا دے پس جس نے اسکو مار ڈالا اس نے ہتک حرمت کی پس گویا سب کو مار ڈالا عمدًا قاتل و راہزن و زانی کا احترام نہیں
 ہے یعنی جس نفس پر قصاص آتا ہو اس طرح کہ اس نے خود کسی کو عمدًا قاتل کیا ہو جس سے قصاص عائد ہوا تو ایسے قاتل نفس
 کی حرمت اٹھا دی گئی ہے اور نیز خاص کر دیا کہ بغیر فساد فی الارض ہو کیونکہ فساد ہرگز مرضی حق نہیں ہے لہذا جب اُسے کفر کیا تو اللہ تعالیٰ
 خالق رازق کی بندگی چھوڑی اور اپنے نفس کو اُس نے مار ڈالا کیونکہ کافر و مردہ برابر ہیں اسی سے جہاد شروع ہوا باوجودیکہ اگر
 کافر لوگ فساد کفر نہ کریں تو پھر جہاد میں بھی انکا قتل منہو کا چنانچہ جزیہ دیکر رہیں اور زنا کرنا جبکہ مردہ و دالہ و عورت و خاوند
 و امی ہو بلا عذر قتل نفس ہے پس اسکی حرمت برطرف ہوئی اور راہ مارنا جاہلین ہلاک کرنا ہوا ایسے نفوس کی حرمت بھی اٹھا دی گئی حال
 آنکہ جن نفوس کی حرمت خود اٹھا دی گئی ہے اُن کے سواے باقی سب نفوس محفوظ و محترم ہیں انہیں اگر ایک کی ہتک حرمت کی تو گویا سب کو

مارڈالا اور اس طرح اسکے مقابلہ میں فرمایا۔ وَمَنْ أَحْيَاهَا۔ ہاں اتنے میں قتل کیا۔ اور جس نے ایک نفس کو زندہ کیا فسق سے زندہ
باقی رکھا بائیں طور کہ اسکے قتل سے باز رہا چاہے کوئی نفس ہو اگرچہ اپنا خود نفس ہو مثلاً اپنے نفس کو اسکے خالق کی بندگی و توحید پر رکھا
اور کفر چھوڑ دیا اور مثلاً جو دولاہو کفر شیطانی فساد نہ پھیلایا اور زندہ نہ کیا اور اس طرح راہ زنی نہ کی غرض کہ جو فساد ایسے ہیں کہ ان کا نیکو
شرح میں واجب قتل ہے اور لوگ کہتے ہیں کہ یہ فساد مر جاتا تو اچھا تھا ایسے افعال نہ کرے اور اگر کسی کو فساد میں پکھے تو بچا جائے جیسے بچتے
اور جلتے کو بچا جائے جب ایسا کرے۔ فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا۔ گویا اس نے سب جانوں کو زندہ کیا کیونکہ حرمت
نفس واحد کو مصلوٹ و محفوظ رکھنا اسکے سب ہم مثل کا حفظ ہے۔ وَقَدْ جَاءَتْهُمْ۔ اور آپ کے بنی اسرائیل کے
پاس۔ رُسُلُنَا۔ ہمارے بہت رسول۔ بِالْبَيِّنَاتِ۔ بالعمومات۔ معجزات کے ساتھ یا معجزات کو لائے لیکن ان اذلی
بدعتوں کو کچھ ناکہ نہ ہوا۔ تَوَّانَ كَثِيرًا مِّنْهُمْ تَعَدَّ ذَٰلِكَ فِي الْأَرْضِ لَكُفْرًا۔ پھر اس کے بعد
بھی انہیں کے بہت سے ملک میں فساد کرتے ہیں ف نے اپنے کفر و قتل وغیرہ و فسادات کے مرتکب ہو کر حد سے تجاوز کر دیا اسے ہر روز
ہیں ف قال فی العرائس قولہ من احیا ہا الخ۔ اس میں ایک لطیف اشارہ ہے کہ نفس کی طرف سے جب بدی پر نیت ددڑی اور اس نے
بہ کام پور کیا تو گویا اس نفس کے رکھنے والے نے اللہ تعالیٰ کے سب گناہ صادر کیے کیونکہ حرمت تو نظر سے کھوئی پھر اگر سب شہوات و
گناہوں پر قدرت پاتا تو انکو کر ڈالتا پس عذاب و ثواب کا تعلق نیت پر ہے اس طرح اگر نیکی پر نیت ہوئی اور ایک نیکی کی تو گو با سب
خیر اسکی نیت سے سرانجام ہوے کیونکہ بشرط قدرت سب کر لیتا اسی وجہ سے حدیث میں میمنہوں ہر کہ نہن کی بھلائی کی نیت اسیکے
کرنے سے بہتر ہے اس میں ایک اور اشارہ ہے کہ او تعالیٰ نے نفوس کو ایک ہی مادہ سے پیدا کیا اور اختلاف انہیں ازراہ استعداد پیدا کیا
پس جس نے ایک نفس کو قتل کیا اسکا اثر تمام نفوس میں پہنچ گیا خواہ اور دن کو بسبب اسکے تاثیر ظاہر ہو یا نہ ہو اور جس نے نفس کو یا دالکی
و توحید سے زندہ کیا کہ اس نے اپنے خالق کی محبت حاصل کی اور معرفت سے زندہ ہوا اور شاہدہ سے روح تازہ پائی تو اسکی زندگی کا اثر و برکت تمام
نفوس میں پہنچتا ہے پس گویا اس نے تمام نفوس کو زندہ کیا اور اس آیت میں گمراہی کے پیشواؤں کو سخت تہدید ہے اور ہدایت کے پیشواؤں کو تشہیت و تحسین ہے
إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يَحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَلِئَمْ يَسُوءُوا فِي الْأَرْضِ مَسَدًا أَن يَقْتُلُوا

یہ سزا ہر انکی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ انکو قتل کرے
أَوْ يُصَلِّبُوا أَوْ يقطعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَسْرُجُلَهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفُوا مِنْ الْأَرْضِ بِذَٰلِكَ
یا سولی چڑھائے یا کاٹے۔ انکے ہاتھ اور پاؤں مقابل کا یا دور کرنے اس ملک سے
لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ لَا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ
انکی رسوائی ہو دنیا میں اور انکو اخذ میں بڑی مار ہے مگر جنہوں نے توبہ کی
قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝
تمہارے ہاتھ پڑے سے پہلے تو جان لو کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

ونزل فی المؤمنین لما قد ہوا المدینۃ وہم مرضی فاذا نزل علیہ وسلم ان یخرجوا الی الابل ویشربوا من ابوالہا والباہا فلما صولوا
الرأعی واستاقوا الابل۔ اور نزول اس کلام کا عربیہ کے چند آدمیوں کے بارہ میں ہو جو مدینہ میں آئے اور وہ بیاہتے ہیں نبی صلعم نے

اجازت دی کہ ٹھکر اوٹون کی طرف جاوین اور انکے موت اور دودھ پیا کرین پھر جب تندہ سٹ ہو گئے تو چہرہ اسے کو قتل کر کے اونٹ ہانک لے گئے قال المشرع مفسر حملہ لشد نے بہت تنگ عبارت میں سبب نزول بیان فرمایا کہ وہ خود محتاج تفسیر و تشریح ہی اور مخرج چاہتا ہے کہ جن ترتیب سے توضیح و اشکات مسئلہ بیان کرے لہذا جانتا چاہیے کہ یہاں تین مقام ہیں اول تفسیر متعلق بزبان عرب دوم ذکر سبب نزول سوم ذکر مذاہب ائمہ فقہاء ہیں مقام اول میں مختصر کلام یہ کہ قوله تعالیٰ - **اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِیْن یُحِبُّوْنَ اَبْنَاءَ اللّٰهِ وَرِیْضُوْکَ** - محارب لڑائی و جنگ جہاد وہ جناب باری تعالیٰ سے ممکن نہیں مگر رسول اللہ صلعم سے ممکن ہے لیکن حقیقت میں آپ کی حیثیت میں آپ کے ساتھ واقع ہوا اور آپ تو ممکن نہیں حالانکہ حکم عام ہے تو مراد انکے بھائیوں بھاریہ المسلمین - یعنی اللہ تعالیٰ و رسول کے ساتھ جارہے یوں ہے کہ مسلمانوں سے محاربہ کرین پس مسلمانوں کی ناکریم و تشریف کے واسطے اور اس گناہ کے سخت و عظیم ہونے کو ظاہر فرمانے کے واسطے اللہ و رسول کی طرف محاربہ منسوب کیا گیا یہ معنی کہ حکم خدا و رسول سے تعدی و جہاد کے ساتھ خلافت کریں پس محاربہ بت یعنی ضد کرنا اور خلافت کرنا اور یہ معنی صادق ہیں کفر کرنے و راہ مارنے اور دھمکانے سب پر اور ایسے ہی زمین میں فساد کرنے پر سبھی کرنا کسی طرح کے شر و فساد پر صادق ہے یہاں تک کہ سعید بن المسیب بہتر سے سلف نے کہا کہ درم و دنیا کا قرض بھی ملک میں فساد کرنے میں شامل ہے تفتیل پارہ پارہ کر کے مار ڈالنا اور یہاں ایک بعد دوسرے کے مار ڈالنا اور تصلیب سولی دینا اور خلافت سے ہاتھ پائوں کاٹنے کے یہ معنی کہ جس طرف کا ہاتھ کاٹا اُسکے خلافت دوسری طرف کا پائوں کاٹا اور بھائیوں پر عطف ہے قوله - **وَلَیْسَ عَوْنٌ فِیْ کُلِّ شَیْءٍ مُّسَادٌ** - اور فساد کو نصیب بنا کر حال ہے اس فساد میں یا مفعول لہ ہے یعنی بغرض فساد کرنے اور مفسر رہے ہیں فساد میں سب سے زیادہ کی تفسیر قطع طریق سے بیان کی ہے یعنی سب سے زیادہ اس طرح کہ راہ ارین خواہ شہر میں ہو یا باہر ہو اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک شہر میں نہیں بلکہ باہر کے ساتھ مخصوص ہے چنانچہ اوپر کا انشاء اللہ تعالیٰ پھر جزاء و جزا مبتدا ہے اور خبر اسکی قوله - **اَنْ یَّقْتُلُوْا اَوْ یُضِلُّوْا** - کہ قتل کیے جاوین یا سولی دیے جاوین - **اَوْ تَقَطُّعَ اَیْدِیْہِمْ وَاَسْرُجُلُہُمْ مِنْ خِلَافِ** یا کاٹے جاوین اُسکے ہاتھ اور پائوں جانب خلافت سے ایدیم الیمنی و ارجلہم الیسری - یعنی دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں کاٹے جاوین - **اَوْ یُذَفِّقُوْا مِنْ اَلْاَسْرِ** - یا زمین سے نکال دیے جاوین یعنی ایک شہر سے دوسرے شہر کو نکال دیے جاوین یا مراد یہ کہ قید کیے جاوین اور مفسر رہے کہ کہا کہ نکالے جانے کے اندر قید وغیرہ کی سزا لاحق کی گئی یعنی اگر شہر بدر کو رہنے میں حضرت وقع ہو تو قید کرے یا اُسکے مانند کوئی سزا دیدے اب اسکے سبب نزول میں کلام ہے جو مقام دوم ہے پس سین دو وجہ ہیں ایک کہ نزول کا واقعہ کیا تھا دوم آنکہ حکم عام ہے یا کسی گروہ سے مخصوص ہے یا نسخ ہے پس تخصیص تفسیر شیخ ابن کثیرؒ ہے کہ عکرہ و حسن نے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں ہے کہ گرفتار ہونے سے پہلے اگر کئے تو بہ کر لی تو سزا ہے مذکور نہ یا ویسا کیونکہ اسلام لائیسے سب گناہ سٹ جاتے ہیں اور مرد مسلمان نے اگر ایسا کیا اور کفار سے جاملتا تو اس پر حد جاری ہونے سے کوئی مانع نہیں رواہ ابن جریر اور ایسا ہی سن طریق عکرہ از ابن عباسؓ نسائی والبوداؤ نے روایت کیا قال المشرع شاید معنی یہ ہیں کہ قبل قدرت کے توبہ کر لینے سے سزا یاب نہ ہونا جو آخر آیت ہی وہ دلالت کرتا ہے کہ نزول اسکا مشرکین کے حق میں ہے کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ مشرک جب اسلام لایا بائیں طور کہ مشرک سے توبہ کی تو اسکا خون حرام ہو جاتا ہے وقد قال تعالیٰ قل للذین کفروا ان یتوبوا الغفر لہم ما قد سلف الایہ - کافروں سے کہہ دے کہ کفر چھوڑو جو تم کو بچے وہ تم کو معاف کیا جائیگا - ہ - اور فی الحدیث الاسلام ہدیم ما کان قبلہ رواہ مسلم وغیرہ

ثابت ہو اور علمائے خفیہ نے قصہ عربین میں جسکی بعض روایت میں آنکھوں کی شمیر اور بعض میں تسبیح مذکور ہے اسکے ہی معنی بیان کئے کہ
 آنکھوں نے چرواہے کے ساتھ یہی کیا تھا ایسے اسکا قصاص لیا چنانچہ صحیح مسلم وغیرہ کی بعض روایت میں صریح مذکور ہے اور بعض نے کہا
 کہ پھر نزول آیت سے عذاب مخصوص ہو گیا اور چونکہ آنکھوں کی تسبیح آیت میں نہیں ہے لہذا وہ درہوئی اور بعض نے کہا کہ جب حضرت
 صلعم نے شک سے منع فرمایا تو آنکھوں کی تسبیح منسوخ ہوئی پھر واقع ہو کہ سعید بن جبیر سے کسی نے اونٹ کے پیشاب کا مسئلہ پوچھا تو
 آنکھوں نے یہی قصہ روایت کر دیا اور اس سے دو حکم متعلق ہیں اول آنکھ اونٹ کا پیشاب کپڑے وغیرہ کو لگ جائے تو پاک ہے پس
 صحیح یہ ہے کہ نجاست خفیہ ہے اور ایسی ہی ہر حیوان کے پیشاب کا جو کھا یا جاتا ہے وہی حکم ہے دوم آنکھ اسکے پینے کا حکم تو بعض نے کہا کہ دلیل
 اس قصہ کے جائز ہے اور بعض نے کہا کہ رد کی ضرورت سے جائز ہے اور صحیح یہ ہے کہ نہیں جائز ہے اور چونکہ بخش کو کھانا منع ہے اور چونکہ ہر شیئی
 نہیں جیسا کہ حدیث دیگر سے ثابت ہوتا ہے اور وہ حدیث قولی عام ہے اور یہ ایک خاص قوم کے واسطے تھی لہذا نسخ کی حدیث لینا ضروری ہے اور
 بعض نے یہاں خوب بحث کی کہ یہ چند نفر عربیہ کے مرتد و پلید تھے جنکو مدینہ طیبہ کی آب و ہوا موافق نہ تھی چنانچہ انکی تفریق میں صحیح حدیث میں ہے کہ وہ
 پلیدی کو اس طرح دور کرنا ہی جیسے لوہے سے سیل کو ٹھنڈی کر دیتی ہے پس ان پلید و نکو یہ پا کر موافق ہوا انکو اونٹ کا پیشاب علاج ہوا جس سے چنگے ہو گئے
 لہذا اس پر پاکیزگی کا مسئلہ قیاس نہیں ہو سکتا فافہم پھر واضح ہو کہ آیت میں محاربت عام ہے خواہ شہر میں ہو یا باہر راستوں میں ہو اور ایسی عموم سے جو ہر علمائے
 استدلال کے دونوں جگہ محاربت کو کیساں قرار دیا اور نیز قولہ وسیعون فی الارض فساد سے عموم ظاہر ہے اور یہی سبب امام مالک و زاعمی لہیت
 بن سعد و شافعی و احمد و کما ہی بہا شک کہ مالک نے کہا کہ اگر کوئی کسی کو فریب گھر میں داخل کر کے مال لے لے تو یہ محاربت ہے پس مسلمانوں کو کام دار
 اسکے خون پر سزا دیگا اور مقتول کے وارث کے معاف کرنے سے معاف ہوگا اور امام ابو حنیفہ و ائمہ کے اصحاب نے کہا کہ محاربت فقط ہتھیاروں سے ہو سکتی
 ہے اور شہروں اپنی آبادیوں کے اندر نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر ضرر یا کرے تو ہر گھر سے ہتھیار نکال دیا جائے گا اور ان کے خلاف راستہ کے کہ وہاں مددگار نہیں ملتا اور ایک روایت میں
 مالک نے بھی بادی میں محاربت ہونا ضروری ہے جیسا کہ ابن السکری نے نقل کیا پھر قولہ تعالیٰ ان یقتلوا اولھم یلوا او یقطع الخ میں بعض نے کہا کہ وہاں شہر
 کے واسطے ہے اور بعض نے کہا کہ مختلف صورتوں میں مختلف حکم متعلق ہونے کی واسطے ہے پس علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ جسے ہلاک
 ہون ہتھیار نکالے اور راہ گیر و بھیجی تحویل و فساد کیا پھر وہ گرفتار ہوا تو مسلمانوں کے امام کو اسکے حق میں اختیار ہے چاہے قتل کرے اور
 چاہے سولی دے اور چاہے اسکے ہاتھ پاؤں کو کاٹ دے یہی قول سعید بن السید مجاہد و عطاء حسن بصری و ابراہیم نخعی و ضحا کا ہے سب
 ابن جریر نے روایت کیا اور یہی انس بن مالک کا قول نقل کیا اور آیت سے اسکا استناد ظاہر ہے اور بعض نے اگر احکام قرآن میں بھی لفظا و تفسیر
 مذکور ہوئی ہے جیسے قولہ فذبحہ من صیام اور صدقہ او نسک در بارہ ترقہ در احرام اور جمہور علمائے کہا کہ آیت میں او مختلف صورتوں میں
 مختلف حکم کے واسطے ہے جیسا کہ امام شافعی نے روایت کیا کہ انبانا ابراہیم بن ابی یحییٰ عن صالح مولى التوامہ عن ابن عباس ر بہر نو کے
 حق میں بیان کیا کہ رہز نوں نے اگر قتل کر کے مال لیا ہے تو قتل کیے جاوین اور رسولی دیے جاوین اور اگر قتل کیا اور مال نہیں لیا تو فقط
 قتل کیے جاوین اور رسولی نہ دیے جاوین اور اگر فقط مال لیا اور قتل نہیں کیا تو انکے ہاتھ پاؤں خلاف جہت سے کاٹے جاوین و اگر مال
 بھی نہیں لیا فقط راہ والوں کو خوف دلا یا ہے تو اس سرزمین سے خارج کیے جاوین و قدر و آہ ابن ابی شیبہ ایضا بخوہ و ابو مجلز و سعید بن جبیر
 و ابراہیم نخعی و حسن و قتادہ و سدی و عطاء خراسانی سے اسکے مانند مروی ہے اور یہی بہت سے سلف صاحبین ائمہ فقہ کا قول ہے لیکن جو کہ
 اسے راہ گیر کا مال لیا اور قتل بھی کیا تو امام ابو حنیفہ نے کہا کہ امام کو اختیار ہے کہ قتل کرنے اور رسولی دینے سے پہلے چاہے اسکے ہاتھ پاؤں کو

خلان جہت سے کاٹ دے یا نہ کاٹے اور ابولوسف و ادزاعی کے قول میں ہر صورت میں قتل ضرور ہے اور یہ کہ یہ لوگ بھی زندہ
 سولی دیا جائے یا پیٹ میں نیزہ مار کر اور اتار اجاوے یا تین دن چھوڑ دیا جاوے یہ سب فقہ میں مذکور ہیں اور حنفیہ کے نزدیک پوزجر کے ساتھ
 جنازہ پر نماز نہ پڑھی جائے کیونکہ آیت اُنکے نزدیک مسلمان رہا تو نہکے واسطے ہی پھر قولہ تعالیٰ اَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ لَکُمۡ اَشَدُّ
 کہ ٹکڑے کرنا شروع کیا جائے تاکہ گرفتار ہو پس اس پر حد جاری کیجاوے یا وہ دارالاسلام سے نکل کر کافروں کے ملک میں چلا جائے رواہ ابن جریر
 ابن عباس و انس بن مالک سعید بن جبیر و الضحاک و الربیع بن انس و الزہری و مالک و دسرون نے کہا کہ ایک شہر سے دوسرے شہر
 یا صوبہ کو نکالا جاوے اور ان کے کہانی سے مراد یہاں قید خانہ میں بند کرنا اور یہی امام ابوحنیفہ و اُنکے اصحاب کا قول ہے اور زمین سے
 نفی باین معنی ہوئی کہ وہ زمین کشادہ ہے اور اس پر کھلا پھر تاحات اب بند ہو کر تنگی میں گیا پس بے زمین سے نفی کیا گیا اور بعض نے کہا
 کہ ایک شہر سے نکال کر دوسرے شہر میں قید خانہ میں بند کیا جاوے اور اسکو شیخ ابن جریر و قطری نے اختیار کیا اور مکحول نے روایت کی کہ
 اس امت میں حضرت عمرؓ نے پہلے قید خانہ میں قید کرنا نکالا اور کہا کہ میں بند رکھوں گا اور دوسرے شہر میں نہ نکالوں گا کہ وہاں لوگوں کو آزاد پونچاے یہ
 سزا اُن کا روئی ہے جو حارث بن ابی ریحہ فرمایا۔ **ذٰلِکَ لَکُمۡ خِزْیٌ فِی الدُّنْیَا**۔ یعنی یہ سزا مذکور اُن کے لیے دنیا میں
 خواری ہے اور اسی خواری کے لفظ سے نکلا کہ اس جرم میں جو مسلمان مصلوب ہوا اس پر نماز نہ پڑھنا چاہیے۔ **وَلَهُمْ فِی الْآٰخِرَةِ عَذَابٌ**
عَظِیْمٌ۔ اور آخرت میں اُنکے لیے عذاب دوزخ ہے۔ اسی سے بعض علمائے کہا کہ یہ آیت مشرکوں کے حق میں یا مرتدون کے حق میں ہے
 اور پہلے مذکور ہو کہ صحیح یہ ہے کہ آیت عام ہے لیکن یہ عذاب عظیم البتہ مشرکوں کے حق میں مخصوص ہے کیونکہ واقعہ نزول عربہ کے مرتد واقع ہو
 تھے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اگر مسلمان نے کوئی گناہ ایسا کیا جسکی سزا میں کوئی حد مقرر ہے اور وہ سزا اسکو دی گئی تو یہ یقینی نہیں کہ عاقبت میں
 اسکے واسطے اب عذاب نہ ہو گا چنانچہ اسی آیت میں آخرت میں عذاب عظیم کی تہدید ہے پھر اوتعالیٰ قادر مختار ہے اس سختی کو وہاں عذاب کے
 اور چاہے معاف کرے اور یہ قول سنجیدہ ہے اگرچہ ایک جماعت علمائے اصرار کیا کہ بعد عذاب دنیاوی کے آخرت کا عذاب نہیں رہتا بلکہ چند
 احادیث کے حالانکہ اُنہے حجت تمام نہیں جیسا کہ آتا ہے اور اس آیت میں یہ تاویل کی کہ یہ عید مخصوص مشرکوں کے واسطے ہے اور ہے گنہگار
 مسلمان جنہے ایسی حرکت صادر ہوئی ہو تو عبادہ بن الصامتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے عورتوں سے عہد لیا ویسے ہی ہم سے
 عہد لیا کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شرک نہ کریں اور چوری نہ کریں اور زنا نہ کریں اور اپنی اولاد کو قتل نہ کریں اور نیک کام میں مل نہ
 صلے اللہ علیہ وسلم کے حکم کی نافرمانی نہ کریں پس جسے تم میں سے عہد وفا کیا اسکا تو اس اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور جسکو اس میں سے کوئی بات پہنچی
 اور وہ سزا دید یا گیا تو وہ اسکا کفارہ ہو گیا اور جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے پردہ پوشی کر دی تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اس کو
 عذاب دے اور چاہے عفو کر دے (رواہ مسلم) اور علی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے دنیا میں کوئی گناہ کیا اور
 اللہ تعالیٰ نے اسکا پردہ چھپا دیا و عفو کیا تو اللہ تعالیٰ بڑا کریم ہے اس سے کہ جس چیز کو عفو کیا اس پر دوبارہ مواخذہ کرے رواہ احمد
 و الترمذی و ابن ماجہ و قال الدارقطنی رفعہ صحیح و قد روی بو قفا و ابو یوشیدہ نہیں کہ ہر دو حدیث کو ملانے سے مطلب ظاہر ہو جاتا ہے پھر آیت میں
 ایک تاویل یہ بھی ہے کہ قولہ **وَلَهُمْ فِی الْآٰخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیْمٌ** اس وقت ہے کہ تو بہ ہوئی ہو لیکن اُسکے عفو فرمایا۔ **اِلَّا الَّذِیۡنَ تَابُوۡا**
 یعنی مجاہدہ کرنے والوں و مرتدوں میں سے جن لوگوں نے توبہ کر لی **مِنْ قَبْلِ اَنْ تَقْدِرُوۡا عَلَیْہِمْ**۔ پہلے اس سے کہ
 تم قابو پاؤ یعنی گرفتار ہونے سے پہلے توبہ کر لی تو۔ **فَاعْلَمُوۡا اَنَّ اللہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ**۔ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ غفور

رحیم پر اپنے توبہ کرنے سے جو انھوں نے بُرائی کی اُسکو بخش کر رحمت کرنے والا ہے۔ عبرتِ مذکرت و ن فلا تخدوہم لفیضان السقیط عتہ توبۃ الہد و اللہ
تعالے دنِ حشر کی آگ میں کذا ظہری ولم اثن فیرض ر و اللہ اعلم فاذا قتل و اخذ المال قتل و یقطع ولا یصلح ہو اصح قولی الشافعی لا لقیہ
توبۃ بعد الذرۃ علیہ شہیدا ہو اصح قولہ یضما یعنی اللہ تعالیٰ نے قبل گرفتاری کے توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا کہ تم آگاہ رہو کہ
اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اور یوں نہیں فرمایا کہ تم اُنکو سزاؤں سے نڈھال کر دے تو یہ اس فائدہ کے لیے کہ اُسکے توبہ کرنے سے فقط اللہ تعالیٰ
کے حدود ساقط ہونگے یعنی جو خالص سزاگشاہ کی اللہ تعالیٰ نے مقرر کی ہے وہ ساقط ہوگی اور اُنہوں کے حق ساقط ہونگے چنانچہ جسکا
مال لے لیا ہو یا تو اُسکا مال دیوے یا اس سے کسی طرح خوشامد سے معاف کر دے پھر مفسر نے کہا کہ یہ نکتہ مجھے ظاہر ہوا اور میں نے نہیں لکھا
کہ کسی مفسر نے اس سے تعرض کیا ہو اللہ اعلم اور مفسر چمکتا ہے کہ مراد یہ کہ خصوصاً اس مقام پر کسی نے توبہ نہیں کی ورنہ آخر ایتہ السرقۃ میں
اُسکے مثل مقام پر شیخ ابن کثیر نے متنبہ کر دیا ہے چنانچہ آتا ہے اور اس ضعیف کو بعد اللہ قبل فادۃ حضرت مفسر کے اسی کلام پاک سے ظاہر
ہو گیا تھا اور بعد فادۃ حضرت مفسر کے قابل اعتماد ہو گیا اگرچہ ایک نکتہ یہ بھی ظاہر ہوا ہے کہ امین لوگوں کو توبہ پر کہ خلق الہی پر کار بند ہو کر
وہ بھی اپنے حقوق معاف کریں اسو اسطے قال اللہ غفور رحیم نہیں فرمایا بلکہ فاعلموا ان اللہ غفور رحیم فرمایا فافهم واللہ اعلم اب تلخیص فادۃ
شیخ الحافظ ابن کثیر یہ ہے کہ یہ غفور و معفرت و صوریہ کہ آیت در بارہ اہل شرک ہو جیسا کہ بعض کا قول ہے تو ظاہر ہے اور ہے کہ نگارِ سلمان
جنھوں نے محاسبہ کیا پس اگر گرفتاری سے پہلے توبہ کر لی تو وجوب قتل سولی و قطع رجل ساقط ہوگا اور باقیہ کلمۃ میں دقول میں در نظر آیت ہے
کہ یہ بھی ساقط ہوگا اور اسی پر صحابہ کرام کا عمل تھا چنانچہ شیعی نے کہا کہ جاریہ بن بدر الیمینی اہل البصرہ میں سے مرکبِ خار بہرہ و فساد ہوا پھر
اُسے حسن بن علی و ابن عباس و عبداللہ بن جعفر سے کہا اُنھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس کے بارہ میں کہا مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکو امان دے دی
پس وہ سعید بن قیس ہمدانی کے پاس آیا وہ اسکو گھر میں چھوڑ کر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور عرض کی کہ یا امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انا
بجز الذین تا قولہ ان اللہ غفور رحیم کو آپ امین کیا حکم دیتے ہیں فرمایا کہ میں اس کے واسطے امان لکھوں گا تو سعید نے کہا کہ یا امیر المؤمنین
ایسا شخص جاریہ بن بدر ہے وہ ابن جبریر اور شعیبی نے کہا کہ نبی مراد میں سے ایک شخص حضرت ابو موسیٰ کے پاس جبکہ وہ زمانہ خلافت
عثمان میں کوفہ پر حاکم تھے آیا اور ابو موسیٰ نماز پڑھ کر بیٹھے تھے پس اُس نے کہا کہ یہ مقام آپ کی طرف تپناہ لانیو اسے کاہر میں فلان بن فلان
المرادی ہوں میں نے اللہ و رسول سے عیاریت کی تھی پھر قبل اس کے کہ تم مجھے قدرت پاؤ میں خود توبہ کر کے حاضر ہو گیا تب ابو موسیٰ کھڑے
ہو گئے اور کہا کہ یہ فلان بن فلان ہے اور قیل ہمارے اس پر قابو پانے کے یہ توبہ کر کے آیا اور پہلے محاربہ کر چکا ہے پس اب اس سے کوئی سوا
بھلائی کے تعرض نہ کرے سو اگر یہ سچا ہے تو سچی راہ پاد گیا اور اگر جھوٹا ہے تو اپنے گناہوں میں کپڑا بچاویگا پھر وہ شخص با حجب تک اللہ تعالیٰ
نے چاہا پھر چل گیا سو اپنے گناہوں میں ماخوذ ہو کر قتل ہو اور وہ ابن جبریر اور نیزہ ابیت کی کہ علی اسدی نے رہنری و محاربہ کیا اور راہِ خوفناک
کر دی اور ناحق خون میں ہاتھ بھرے اور مال ناحق لیا اور عوام و امام سب اسکو کپڑا بچا ہاگر قابو نہ پایا یہاں تک کہ اُسے خود توبہ کر لی و رہا
یہ ہوئی کہ اُس نے ایک مرد کو یہ آیت پڑھتے سنا قیل یا عباد اللہ الذین اسر فوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انہ ہو
الغفور الرحیم پس ٹھہر گیا اور کہا کہ اے نبی خدا اسکو دہراؤ اُس نے پھر یہی آیت پڑھ دی پس اُس نے اپنی تلوار سپان میں کر لی پھر تائب
ہو کر مدینہ میں آیا اور سحر کے وقت غسل کر کے مسجدِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آکر نماز صبح پڑھی پھر حضرت ابو ہریرہ کے گرد اُن کے اصحاب
کے ساتھ بیٹھ گیا پھر جب جال ہو گیا اور لوگوں نے اُسکو پہچانا تو اُسکی طرف کو کھڑے ہوئے اُس نے کہا کہ تمھارے پیسے کوئی راہ اب میری

طرف نہیں ہر بین تھا اسے قابو پانے سے پہلے توبہ کر کے آیا ہوں تو ابو ہریرہؓ نے کہا کہ یہ سچا ہے اور اسکا ہاتھ کپڑے کے مروان بن الحکم کے پاس لائے اور وہ امیر معاویہؓ کی طرف سے مدینہ پر حاکم تھا اور کہا کہ یہ شخص توبہ کر کے آیا ہے تو اسکی طرف کوئی راہ نہیں اور نہ قتل ہو سکتا ہے پس وہ سب مواخذہ سے چھوڑا گیا پھر علیؓ اسدی کی توبہ اچھی ہوئی اور وہ سندھ میں جہاد کو روانہ ہوئے پس دیون سے مقابلہ ہوا پس ان لوگوں نے اپنی کشتی کو اچھی کشتی سے قریب کر دیا پس علیؓ اسدی حملہ کر کے دیون کی کشتی پر گھس گیا اور وہ اس کے سامنے بھاگ کر کشتی کے دوسرے کنارے پر جا پڑے پس کشتی کی طرف لنگر کھا کر لوٹ گئی اور سب کے سب مدینہ میں ہو گئے قال المترجم اس میں توبہ کی بڑی فضیلت ظاہر ہوئی

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا الْيُسْطٰىةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ

ایمان والو! ڈرتے رہو اللہ سے اور موصوفہ اس تک وسیلہ اور لڑائی کرو اسکی راہ میں

لَعَلَّكُمْ تَفْهِمُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَتَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُ وَكَهُوَ عَذَابُ الْيُسْطٰىةِ ۝ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّاسِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِمَّا زَكَوْهُمُ

اے کافرین! اگر ان کے پاس ہو جتنا کچھ زمین میں ہو سارا اور اس کے ساتھ آتما اور کہ جبر دانی میں دین اپنے تہمت کے عذاب سے وہ اپنے قبول نہ ہو اور انکو دیکھ کی مار ہو چاہیں گے کہ بھل جاویں انکے سے اور وہ بکھنے والے نہیں اور انکو

عَنْ أَبِي مُقِيمٍ ۝

مذاب دائم ہر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ - خافوا عقابہ بان تظہورہ - یعنی تقویٰ کرنے سے یہاں مراد یہ کہ اتقوا عقاب اللہ - یعنی عقاب الہی سے خوف کرو اور بچو ہاں طور کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت و فرمانبرداری کرو اور مخالفت مجاہد کرو ۱ اتقوا اللہ - ای اطعوا اور طلب کرو - إِلَيْهِ الْوَسِيلَةُ - اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ - ای بالمقر بکم الیہ من طاعته - یعنی وہ چیز ڈھونڈو جو تمکو اللہ تعالیٰ سے نزدیک کرے جو اسکی بندگی ہو دراصل وسیلہ وہ چیز ہے جس سے مقصود حاصل کرنے کی طرف توسل لیا جاو اور یہاں ابن عباس سے وسیلہ کی تفسیر قریت مروی ہوئی اور مراد اس سے وہ چیز ہے جس سے قربت حاصل ہو یعنی طاعت اللہ وسیلہ فقر ہیں انہیں سے بھی دلی آرزو کے ساتھ ایسی چیز تلاش کرو جس سے تقرب ہو اور انکے خود جہاد کا حکم فرمایا جو علیؓ وسیلہ ہو اور بعضہ صوفیہ کی عبارت جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ کافروں سے لڑائی تو چھوڑا جہاد ہے اور نفس کشی بڑا جہاد ہے تو مطلب اس عبارت کا یہ ہے کہ نفس لڑائی ظاہری تو آسان ہے اور نفس کو حرام و شہوات و ممنوعات میں پڑنے سے روکنا یہ زیادہ سخت ہے کیونکہ یہ دشمن سامنے نہیں اور چوٹ نہیں کھاتا اور حاوی ہو رہا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جو بندہ خالص نیت سے تقویٰ کے ساتھ جہاد کرے میں تو ظاہر ہے کہ وہ جہاد صغیر و اکبر دونوں کے جامع ہیں اور سابق میں تقصر عبارت میں اس کے فضائل بیان ہو چکے بالجملة وسیلہ کی تفسیر قریت سے جو ابن عباسؓ سے مروی ہے وہی ہدایہ والوں و ابن زید و بہرہ و ن سے مروی ہے اور ابن زید نے اس پر شاہد دوسری آیت قولہ اولئک الذین یعدون یتبعون الی ربہم الوسیلۃ الا یہ پڑھو دی اور قتادہؓ نے کہا یعنی اسکی طاعت و مرضیات پر عمل کرو قال شیخ ابن کثیر تقویٰ کا لفظ جب طاعت کے ساتھ بیان ہوتا ہے

تو مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ حرام چیزوں سے باز رہو اور جو مشین انکو چھوڑ دو اور جو تفسیر انکمہ صاحبین سے مروی ہوئی اسی معنی کر ہی اور
مفسرین کے درمیان اس تفسیر میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور یہ جان لینا چاہیے کہ وسیلہ ایک خاص منزلت جنت کا نام بھی ہے اور وہ
منزلت فقط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خاص ہے یہاں مراد نہیں ہو سکتی ہے اور یہ عرش سے سب چیز سے زیادہ قریب ہے عمر
بن العاصؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب تم لوگ اذان دینے والے سے سنو تو تم بھی اس کے مثل کہتے جاؤ پھر مجھ
اور وہ پڑھو کیونکہ البتہ جسے مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھا تو اللہ تعالیٰ اُس پر دس مرتبہ رحمت فرماتا ہے پھر اُس کے بعد تم میرے واسطے درخواست
کرو کہ اللہ تعالیٰ وسیلہ مجھے عطا کرے اور وہ جنت میں ایک ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک ہی کے واسطے ہو سکتا ہے اور
مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہو گا سو جسے میرے واسطے وسیلہ کی درخواست کی اُس کو میری شفاعت روزی ہوگی رواہ مسلم اور یہ
معنی امام احمد و ترمذی و ابن مردویہ نے صحیح اسانید کے ساتھ ابوسہریرہؓ سے روایت کیے اور نیز اسکو طبرانی اور ابن مردویہ نے ابن عباسؓ
ابن مردویہ نے ابوسید خدری سے روایت کیا ہے معنی یہ ہو گئے کہ یہ منزلت فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہوگی پھر آپ کے ساتھ آپ کے
صاحبین اہل بیت رضوان اللہ علیہم ساکن ہونگے پس اب روایات صحاح کے معنی میں موافقت ہو گئی۔ **وَجَاهِدُوا**
فِي سَبِيلِهِ۔ لعلہ اذنیہ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے کے یہ معنی ہیں کہ اُس کا دین بلند کرنے کے واسطے جہاد کرو تب ہی
اللہ تعالیٰ کی راہ میں ہو گا چنانچہ حدیث صحیح میں ثابت ہوا کہ لوگوں نے کافروں سے لڑنے والو کئے اقسام ہاقتبار نیت کے بیان
کر کے پوچھا کہ انہیں سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنے والا کون ہو تو آپ نے فرمایا میں قاتل لکون کلمہ اللہ ہی العلیا ہونی سبیل اللہ
یعنی جس نے اس نیت سے قتال کیا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا ہے اسی کا اصل ایماں والو اللہ تعالیٰ
سے تقویٰ رکھو اور نیک اعمال سے اس کی جانب میں تقریب ہوؤ اور اسی کا کلمہ بلند ہونے کے لیے جہاد کرو۔ **كُلُّكُمْ قُلُوبٌ تَفَوِّزُونَ**
تاکہ فوز حاصل کرو اللہ تعالیٰ نے بندگان اولیا کو پہلے تو حرام و ممنوع سے پرہیز کاری رکھنے کا حکم دیا پھر پاکیزہ کر کے طاعات کی رغبت
دلائی اور جہاد پر آمادہ کیا کہ وہ فوز عظیم ہی پھر بندگان اولیا کے حال کے بعد ان مخلوق کا حال خراب بیان فرمایا جو نافرمانی کرتے اور نیک
پر نہیں سمجھتے اور عاقبت کا وبال و عقاب اپنے سر سمیٹتے ہیں یہ مخلوق ملوک مقہور ہیں اور یہ لوگ بالکل مبائن اذ اول فریق ہیں اسی واسطے
ان خبیثوں کو بالکل الگ کر کے بدون داد و عطف وغیرہ کے ذکر فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا** جو لوگ کفر و شرک پر مر گئے۔ **كُوْنُوْا**
اِيْ ثَوْبِيْنَ اَنْ۔ **كَلْهُوَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا**۔ اگر یہ صورت فرض کی جائے کہ تمام زمین میں جو کچھ مال و خزانہ وغیرہ ہے سب
لیے ہے۔ **وَمِثْلَهُ مَعَهُ**۔ اور اس کے برابر اور بھی ہے۔ **لِيَقْتُلُوْا بِهٖ مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** تاکہ قیامت کے
عذاب سے چھٹکارے کے لیے اس سب کو وہ فدیہ دین تو بھی۔ **مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ**۔ اُسے یہ قبول نہ کیا جائیگا۔ بلکہ۔ **وَكُلُّهُمْ عَمَلًا**
اِكْرَامًا۔ اُس کے لیے درد دینے والا عذاب ہو گا اور سراج میں کہا کہ ولہم ای لا عصاة المسلمین۔ یعنی انھیں کافروں کی واسطے عذاب
الیم ہو گا اور ان کے واسطے نہ ہو گا چنانچہ تنقی مومنوں کے واسطے بالکل نہ ہو گا اور نہ ہو گا مسلمانوں کے واسطے ایسا عذاب ہے گا اور نہ
گنہگار مسلمان بعد چند سے اپنی معصیت کی سزا اٹھا کر نکالے جاؤ گے برخلاف کافروں کے کہ کبھی نہ نکلیں گے چنانچہ فرمایا۔ **يُرِيدُوْنَ**
اِيْ تَمْنُوْنَ۔ **اَنْ يَخْرُجُوْا مِنَ النَّارِ**۔ تمنا کریں گے کہ نکلیں گے۔ لیکن حکم قطعی ہو چکا کہ۔ **وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ**
میں سے کبھی وہ آگ سے نہیں نکلنے والے ہیں۔ اسی واسطے جملہ اسمیہ غیر مفید تاکید و تکرار سے بیان کیا تاکہ سمجھ لیا جائے اور جو کچھ

کفر بڑی جہالت و اندھا پن ہے جس سے دنیا کی سمجھ جو اس سے متعلق ہے چاہے کتنی تیز ہو لیکن آخرت و راہ حق کی سمجھ جو عقل سے متعلق ہے اس میں بالکل نادان ہوتے ہیں چنانچہ اس زمانہ میں فرقہ فساد کی کو دیکھ کر عبرت حاصل کرو کہ دنیا کے کاموں میں کتنے ہوشیار اور ہوش محاسن الہی ہیں اور دین کے معاملہ میں وہی تین خدا کے جاتے ہیں اور حجب لائل سے بھٹ میں پکڑے جاتے ہیں تو بعلین جھانکتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے قولہ و اسیم ہمارے صبر نہا۔ سے جو مفہوم تھا اسکو تفسیر سے بھی فرما دیا کہ۔ وَ كَهْوَعَدْنَا ابْنَ مَقِيَّو۔ اور اُنکے لیے عذاب دائمی ہے و تقیم یعنی ٹھہرا ہوا کہ شبیش نہ کرے اور کبھی نہ ملے یعنی دائمی عذاب ہے اور اس میں بھی خبر مقدم کر کے انحصار کر دیا کہ یہ مخصوص کافروں کے لیے ہے اور گنہگار مسلمانوں کے حق میں ایسا نہ ہوگا اور احادیث سے گنہگار مسلمانوں کا دوزخ سے نکلنا صریح ثابت ہوا پس فرقہ معتزلہ وغیرہ جو کہتے ہیں کہ مسلمان اگر کبیرہ گناہ کرے بلا توبہ مر گیا تو وہ بھی دائمی دوزخی ہے تو انکا قول مردود ہے حبیب کہ آیت کریمہ سے مفہوم اور احادیث صریح ثابت ہوا اور تعجب ہر زعمی معتزلی نے کشاکش میں جا بجا بہت سی روایتوں کو جو بنائی ہوئی موضوع و ضعیف وغیرہ بنکر ہیں اسد لال میں پیش کیا اور حبیب اس مقام پر پہنچا تو صحیح حدیثوں کو کہنے لگا کہ یہ تو محدثین اہل سنت و جماعت نے گڑھ لی ہیں صاحب فتح البیان نے سچ کہا کہ ایسے نادان و غیر آدمی سے کیونکر اس غرض سے گفتگو کی جاوے کہ جو حق بات ہے وہ ظاہر ہو چکے اور روایت کے فن سے دقوت نہیں اور صحیح و ضعیف و موضوع میں اسکو تمیز نہیں ہے کتنی بڑی جہالت ہے کہ موضوع و شکر سے تو دلیل لاوے اور گنہگار مسلمانوں کے دوزخ سے نکلنے کے صحیح مشہور بلکہ متواتر حدیثوں کو موضوع بتلاوے لیکن مترجم اہل باطل انصاف کی آگاہی کیا؟

انحصار سے بیان کرتا ہے واضح ہو کہ نہایت صحیح احادیث و اخبار سے جو متعدد اکثر ہیں یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ کچھ گنہگار اہل توحید اسلام اگلی امتوں کے اور اس امت کے بھی دوزخ میں جاوینگے پھر نکالے جاوینگے اور سب کفار و کھلم بھی نہیں نکلیں گے چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ دوزخی آدمی لایا جائیگا اس سے کہا جائیگا کہ اے آدمی تو نے اپنا ٹھکانا کیسا دیکھا یہ عرض کریگا کہ بہت ہی بڑا ٹھکانا ہے حکم ہوگا کہ زمین بھر سونا تو اپنے فدیہ میں دے سکتا ہے کہیگا کہ ہاں اور پروردگار میں دید و نگاہ تو تعالیٰ فرما دے گا کہ تو جو بڑا ہے اس سے بہت آسان تجھے کہا گیا مگر تو نے نہیں کیا پھر حکم ہوگا کہ دوزخ کو اسے لیجاؤ رواہ مسلم والنسائی والبخاری اور ابن صہیب نے جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ دوزخ میں سے ایک قوم نکالے جاوینگے اور جنت میں داخل کیے جاوینگے تو ابن صہیب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے کہ یریدون ان یخرجوا من النار و اسیم ہمارے صبر نہا حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ آیت کو اول سے پڑھو یعنی ان الذین کفروا ان لم یامنی الارض الی آخر الآیہ۔ آگاہ ہو کہ یہ انھیں لوگوں کے حق میں ہے جو کافر کے ہیں وہ ابھن مردویہ و احمد و مسلم فی صحیحہ و ابن ابی حاتم و ابن المنذر اور بعض روایت میں ابن صہیب نے بیان کیا کہ پہلے تو میں غصہ ہوا پھر حضرت جابر کی تحقیق کرنے اور قرآن مجید مجھے سمجھانے کے بعد میں تحقیق پر ہو گیا اور ایسا ہی مطلق بن حبیب نے ثابت ہوا اور ایسا ہی عکرمہ نے ابن لاریق کے جواب میں ابن عباس سے روایت کیا ہے باجماع صحاح احادیث سے اس طرح متواتر المعنی ثابت ہوا کہ ضروریات میں سے ہو گیا ہے ہر واسطے کتب عقائد میں بیان کیا جاتا ہے عرفائے البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ و اتقوا الیہ الودیلۃ اشارہ ہے کہ حسن تقویٰ اچھا وسیلہ ہے اور تقویٰ یہ کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے سب نظر اٹھا لیوے اور غیر کی طرف نظر نہ رکھے اور اسی تقویٰ سے اسکی طرف سیل نہ ہوگا کہ سوائے حق تعالیٰ کے بندوں کا اسکی طرف کچھ وسیلہ نہیں ہے کیونکہ وہی پاک خود بندوں کے لیے وسیلہ ہے یہ عمدہ سننے مفہوم ہیں چنانچہ تو دیکھ کہ شاعر کہتا ہے ایا جو دمن ناج معنایا حتی + فلیس لے معن سواہ شفیع + یعنی معن جو مرد کریم و نبی ہے اسکی صفت کم کو

خطاب کر کے کہتا ہے کہ اے من کے کرم تو ہی من سے میری حاجت کو چپکے سے بیان کر دے کیونکہ میں ایسا کریم ہر کہ اُسکے پاس کسی غیر کی سفارش کی ضرورت نہیں وہی خود بذریعہ اپنے کرم کے اپنے پاس سفارشی ہر پھر وسیلہ بیان محبت و معرفت الہی ہر اور اسی سے اسکی طرف استعانت ہر کہ بندہ مراد کو پہنچ جاتا ہے **قال مترجم** سلسلہ کلام یوں ہر کہ ظلم و فساد و اہل کتاب پھر قصہ ہر و پھر آدم علیہ السلام و نیک کانیک و بدکار بد انجام پھر بیان آنکہ بعد فہمائش رسولوں کے بھی اہل بیوفائی کو اثر نہ ہوتا اور وہی فساد و ظلم کیے جاتا جسکا نتیجہ پہنچنا عین عدل ہوا پھر سزا اہل محاربت تاکہ اہل طاعت کو اس نے گریبہ رحمت سے توبہ کرنے والوں کو عفو کرنا پھر ارشاد یہ کہ نفس دنیا سے بھڑک کر اوتھائے کی طرف تھوڑے سے وسیلہ بظن لیکن کافر اپنے ہاتھوں و زخ لینے میں اور اپنے ہاتھوں فساد کرتے ہیں اُنکے ہاتھ قلم کر د

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور جو کوئی چور ہو مرد یا عورت تو کاٹ ڈالو اُنکے ہاتھ ہنر اُنکی گمائی کی تنبیہ اللہ کی طرف سے اور اللہ عَزِيزٌ حَكِيمٌ **فَمَنْ تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ** زود اور حکمت والا ہے پھر جس نے توبہ کی اپنی تقصیر کے پیچھے اور سزا پر کڑی تو اللہ اُسکو معاف کرتا ہے بیشک اللہ **عَفُورٌ رَّحِيمٌ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن** بخشنے والا مہربان ہے تو نے معلوم نہیں کیا کہ اللہ کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی عذاب کرے۔ **يَشَاءُ وَيُعْظِرُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** سب کو چاہے اور بخشنے سب کو چاہے اور اللہ سب چیز پر قادر ہے

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جو کوئی مرد یا جو کوئی عورت چوری کرے تو اُنکے ہاتھ کاٹ دوں سرقہ کسر الرار اُس چیز کا نام ہے جو چرائی جاوے اور سرقہ ہر اور وہ آنکھوں سے پوشیدہ کوئی چیز ہے لینے کو کہتے ہیں جیسے محاربہ و قطع طریق یہ ہر کہ ظاہر کھلے ہوئے لے لینا اور اس بیان سے ماضی سے مناسبت بھی ظاہر ہوگئی پھر سرقہ میں سارق مرد کو سارقہ عورت سے مقدم کیا بوجہ اسکے کہ اکثر یہ فعل مردوں سے زیادہ واقع ہوتا ہے جیسے سورہ نور میں قولہ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة۔ میں زانیہ عورت کو زانی مرد سے مقدم کیا کیونکہ زیادہ میلان اس فعل نے ناکا عورتوں میں ہر پھر قولہ فاقطعوا ایدیہما میں قطع بخشنے ابانت یعنی جدا کر دینا اور معنی یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک کا ہاتھ کاٹ دو پس یہاں نہیں فرمایا کیونکہ اجماع دو تنبیہ کا عرب کی زبان میں کراہت ہے جیسے قولہ فان توبا الی اللہ فقد صغت قلوبکما۔ نہیں آیا ہے اور مراد یہ ہے یہاں لہنا ہاتھ ہر اور کمالین میں کہا کہ یہ بدلیل قرآنہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے کہ فاقطعوا ایدیہما ای دونوں کے دائیں ہاتھ کاٹ دو اور اسی پر اجماع منعقد ہوا ہر **وقال بن کثیر** یہ قرار شاذ ہے صرف مؤید اس تفسیر کی ہے کہ ہاتھ سے داہنا مراد ہے ورنہ احادیث صحاح و اجماع سے یہ بات متعین ہوگئی کہ داہنا ہاتھ مراد ہے پھر لفظ ید کا اطلاق پہنچانک اور کئی تک اور نوڈھے تک ہوتا ہے اور جبہ و سلف و فقہ کے چاروں ہاتھوں کے قول میں مراد پہنچانک ہر کہ کوع سے جو کہ پنجہ اور کلانی کا چور ہر کاٹا جاوے اور تل دیا جائے تاکہ خون بند ہو جاوے اور یہی صحیح حدیث میں مروی ہے **قال المفسر** و بنیت السنۃ ان الذی یقطع فیہ ریح و نیا رفسا عدا۔ وانه ان عا قطعت رجله الیسری من فصل المقدم ثم الیسر الیسری ثم الرجل الیمینی و بعد ذلک یعز۔ اور سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظاہر فرمادیا کہ سرقہ اگر چہ قلیل مال چھاپا ہو یا کثیر مال لغت میں سب پر

شیخ ابن کثیرؒ نے حدیث مالک کا جواب اصحاب شافعیہ سے یوں نقل کیا کہ دنیا رس مانہ میں بارہ درم کا تھا تو تین درم ڈھال کی قیمت چارم دنیا ہو گیا پس دونوں حدیثیں معنی میں متفق ہیں وقال المترجم اعتبار نصاب کا سرقہ میں نظر مالیت ہوگا اور یہ مستبعد ہے کہ چارم ہونے کو غلط ہوئی کہ دنیا بارہ درم کا تھا تو تین درم میں اور جب پالین درم کا ہوا تو دس درم میں جبکہ شافعیہ نے کہا اور اگر ایک نیا چھوٹا ٹاکہ آٹھ فی درم کا بنایا جاوے تو دوی درم میں حتیٰ کہ بہت چھوٹا چار درم کا ہو تو ایک ہی درم میں ہاتھ کاٹنے کا حکم کیا جاوے پس اس حدیث کو مسئلہ میں مصلح قرار دینا بعید ہے کیونکہ سرقہ نقص بدینار نہیں پھر دنیا مختلف ہیں ہاں اس نے مانہ میں جبکہ ایک چارم دنیا کا حکم کیا تھا تو دلالت حال سے حکم معلوم تھا پس اگر بارہ درم کا دنیا تھا تو تین درم یا چارم دنیا یا اسکے مساوی کا اعتبار تین ہوگا اور اگر یہ معلوم ہونا مقدر ہو جاوے تو کثیر تکلف ہونا مان لیا جائیگا مگر اسی طرح کہ چارم دنیا جس کے تین درم ہوں پس قول مالک سے کچھ خلاف نہ ہوگا پھر فرمایا کہ چارم دنیا مستحب ہوئی کیانکہ نبی حضرت عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے و عمر بن عبد العزیز دلیث بن سعد و زاعمی و شافعی و اسحاق و ابو ثور و داؤد ظاہری کا قول ہے قال المترجم امام مالک نے جو اثر حضرت عثمانؓ سے روایت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا بارہ درم کا تھا جبکہ چوتھائی مستحب ہوئی اور اسی سے اسحاقؒ نے ایک روایت میں انکا مذہب یہ مروی ہوگا کہ تین درم یا چارم دنیا وہ دونوں میں سے کوئی پھر اسے ہاتھ کاٹنا چاہیگا اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امام احمدؒ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چوتھائی دنیا میں جو رکھا ہاتھ کاٹو اور اس سے کم میں مت کاٹو اور اس وقت میں چوتھائی دنیا تین درم کا تھا اور دنیا بارہ درم کا تھا کھنڈار واہ احمد اور نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ نہ کاٹنا چاہیگا جو رکھا ہاتھ ڈھال کی قیمت سے کم میں تو عائشہؓ سے پوچھا گیا کہ ڈھال کی قیمت کیا ہے انھوں نے فرمایا کہ چوتھائی دنیا قال المترجم میں صریح دلالت ہے کہ چارم دنیا کتنے سے مالیت معلوم مراد ہے اور خصوصیت چارم کے لفظ کی نہیں ہے کیونکہ بالاتفاق ڈھال کی قیمت کا اعتبار نہیں تاکہ اگر عدہ ڈھال میں درم کی ہو تو میں درم کم میں ہاتھ نہ کاٹنا چاہیے حالانکہ روایت نسائی میں یہ لفظ ہے کہ ڈھال کی قیمت کم میں ہاتھ نہ کاٹنا چاہیے پس ظاہر ہوا کہ ڈھال کی قیمت یا چارم دنیا سے فرض مالیت ہے اور اثر مالک سے معلوم ہو گیا کہ کھرے تین درم مراد ہیں پس اب غور کرنے کے قابل مذہب امام مالک ہاں کھا حاصل یہ ہے کہ تین درم کھرے یا بارہ درم و اسے دنیا کا چارم یا اس قدر مالیت کی چیز چاہیے تو ہاتھ کاٹنا چاہیے اگرچہ فی الجملہ سمجھ رہا کہ درم کی کیا مقدار تھی ہاں صحابہ رضی اللہ عنہم کو سب دلالت حال کے یہ بات معلوم تھی پس ممکن ہے کہ ایک زن کے حساب تین درم ہوں اور دوسرے دن کے زیادہ ہوں پھر شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا و اما الامام ابو حنیفہ و اصحاب ابو یوسف و محمد و زفر و کذا سفیان الثوری رحمہم اللہ فاتفقوا ہو الی ان النصاب عشرة دراهم مضروبہ غیر متشوشہ یعنی امام ابو حنیفہ و انکے شاگرد ابو یوسف و محمد و زفر اور اسی طرح شیخ سفیان ثوری رحمہم اللہ ان سب کا مذہب یہ ہے کہ نصاب سرقہ کھرے دس درم سکہ دار میں جن میں میل نہ ہو و احتجوا بان ثمن الجن الذبی قطع فیہ السارق علی عمرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ثمنه عشرة دراهم و قد روی ابو بکر بن ابی شیبہ حدیث ابن نمیر و عبد الاعلی عن محمد بن اسحاق عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جده قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقطع يد السارق فی دون ثمن الجن وکان ثمن الجن عشرة دراهم قالوا فہذا ابن عباس عن عبد اللہ بن عمر و قد قال ابن عمر فی ثمن الجن قال لا یحیط الاخذ بالاکثر لان احد و تدرا بالشہات انتہی بلفظہ اور حجت ان لوگوں کی یوں ہے کہ حضرت صلعم کے وقت میں آپ کے حکم سے جس ڈھال چرانے والے کا ہاتھ کاٹا گیا تھا اس ڈھال کی قیمت دس درم تھی ابو بکر بن ابی شیبہ نے ہانسار مذکور عبد اللہ بن عمرو سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ڈھال سے کم دسوں کی چوری میں جو رکھا ہاتھ نہ کاٹنا چاہیگا اور ڈھال کی قیمت دس درم تھی ان فقہاء کی دلیل یہ ہوئی کہ یہ بیان ہاں عبد اللہ بن عمرو و دونوں نے ڈھال کی قیمت بیان کر نہیں عبد اللہ بن عمرو نے غلط کیا یعنی عبد اللہ بن عمرو نے تین درم بیان کیے تھے اور یہ دونوں کہتے ہیں کہ دس درم قیمت تھی تو شبہ پڑتا تو جنہوں نے زیادہ قیمت بیان کی ہے

ہو اعتبار کر کے لینا چاہیے کیونکہ اس میں تین درم کم مقدار بھی آگئی تو دس درم کی مقدار نصاب ہونا قطعی ہوا اور تین درم کی مقدار نصاب لینے میں شہرہ رہا اور بالاتفاق یہ کلیہ اصل مسلم ہے کہ حد و حدینے سزائیں مقرر ہیں جن شروط کے ساتھ ہیں اگر کسی میں کچھ شہرہ ہو تو حد ساقط ہو جاتی ہے لہذا جب تین درم ہونے میں شہرہ ہا تو اس مقدار سے حد لینے چوری کا ہاتھ کاٹنا ساقط ہو گا قال المرحوم پو شیدہ نہیں کہ حدیث ابن ابی شیبہ کی اسناد درجہ حسن سے کسی طرح کم نہیں اور اس میں شیخ ابن نمیر و عبد الاعلیٰ و شہید بن بخاری و سلم بن اور محمد بن اسحق کی جردی نے بخاری سے ترمذی نقل کی اور اسناد عمر بن شیبہ بن ابیہ عن جردہ سے جہادۃ الحدیثین وغیرہم نے استدلال کیا اور طحاوی نے اسی کو ابن عباس و عبد اللہ بن عمرو و اہل اہم میں سے باسانید حبیبہ روایت کیا ہے پس اسناد میں جو ظاہر متصل ہے جسکو کلام ہو وہ تا انصاف تعصب ہر اسکو اللہ تعالیٰ سے خوف چاہیے پھر تو یہ استدلال میں بھی کوئی شہرہ نہیں ہے اور ترجیح روایت ابن عمر رضی اللہ عنہ بسبب اہل صحیحین یا اعتنا بقضیہ حکم عثمان رضی اللہ عنہ کی ضمیمہ نہیں کیونکہ شہرہ باقی رہے گا اگرچہ ضمیمہ ہو اور خصوصاً اس صورت میں کہ شیخ ابن کثیر نے اس کے بعد لکھا کہ بعض سلف رضی اللہ عنہم کا یہ مذہب ہے کہ دس درم یا ایک دینار یا ان میں سے کسی ایک کے برابر قیمت کے مال چرانے میں چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور یہی قول حضرت علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم و ابراہیم نخعی و ابو جعفر باقر رحمہما اللہ کا نقل کیا جاتا ہے بہر حال جہود رسل و خلف و ائمہ فقہ کے قول میں سرقہ کی سزا ہاتھ کاٹنے کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ حرز سے مال چرایا و کھلا ہو اور دوم وہ مال بقدر نصاب ہو اور نصاب میں اختلاف بیان ہوا اور بعض اہل ظاہر بخیرون نے حدیث ابو ہریرہ مرفوعہ سے بیضہ یا جبل کی چوری پر ہاتھ کاٹے جانے سے استدلال کر کے حد سے کم کوئی نصاب نہیں قرار دیا تو جہود نے ان لوگوں کو یہ جواب دیا کہ تنہ میں حدیث ابو ہریرہ سے استدلال کیا اسکے مستحق تھے ہونے میں کیونکہ ہم نے جو صحیح احادیث اوپر بیان کر دیں ان سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ تین درم سے یا چار درم دینار سے یا ڈھال کے دام سے کم مقدار چرانے میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا پس یہ تو متعین ہو گیا کہ سرقہ کی حد جاری کرنے میں کچھ نصاب متبرہ ہو اور مطلقاً سرقہ پر یہ حد جاری نہیں ہوا یہی وہ حدیث ابو ہریرہ ہے تو اس میں بیضہ و جبل کا لفظ ہے پس بیضہ کا لفظ کنیٰ یعنی پر بولا جاتا ہے ایک تو لڑا جو حد و حدین درم لڑائی میں جو آہنی کلاہ سر پر رکھتے ہیں جسکو خود بھی کہتے ہیں وغیرہ لک پس بیضہ سے مراد یہاں لوس کا خود ہر سبکی قیمت نصاب سرقہ سے کم نہ ہو اور ایسی ہی جبل یعنی رسی تو جہاز و کشتی وغیرہ کا رسامرا د ہر سبکی قیمت نصاب سے کم نہ ہو اور جو مراد ہم نے بیان کی یہی بخاری وغیرہ حضرت عائشہ سے حکایت کی ہے اور اگر بیضہ و جبل سے انڈا اور رسی کے معنی مراد ہوں تو بھی حدیث کا سیاق تو چوری کی مذمت تو نہیں میں پر پس احتمال ہے کہ آپ نے زمانہ جاہلیت و انوکھی رسم پر بطور اخبار کے مذمت فرمائی کیونکہ وہ لوگ تھوڑی بہت چوری پر ہاتھ کاٹ ڈالتے تھے تو حد کی کہ چور بیوقوف بدکار ہے کہ اسکی اس عادت کا یہ انجام ہے کہ اپنا قدر قیمت والا ہاتھ ایک حقیر مال کے لیے تباہ کر دیتا تھا اور اسی طرح اوپر بیان میں مخرج نے اسقدر کافی سمجھا کہ اقتدار کیا بہر حال جہود کے موافق حاصل تفسیر یہ ہوا کہ جو مرد یا عورت ایسے شخص کا جسکے خفیہ مال لینے کو چوری اعتبار کیا جاوے اسقدر مال جو بقدر نصاب سرقہ ہو اور وہ خفیہ کے نزدیک دس درم کم سے کم ہے خفیہ ہر اے اور وہ مال محرزہ ہوا اسکو حرز سے باہر نکال لاوے اور توبہ یا عفو کرنے سے پہلے گرفتار ہو جاوے تو تم اسکا دامن ہاتھ کاٹو اور تل و پھار اگر دوبارہ چرواوے تو بایان پالون کاٹو اور تل و پھار تیسری بار میں خفیہ کے نزدیک قطع نہیں ہے اور شافعیہ کے نزدیک چار بار تک چارون ہاتھ یا ٹون کی قطع ہے پھر پانچویں بار تقریر دیا جاوے پس یہ حاصل تفسیر قول تھوے و السارق و السارقہ فاقطوا یدہما جواراً لمت کسبکما یعنی جزا و سزا و انکو غلے اس فعل کے جو دو ٹون نے کیا یا کہ غیر کا مال اپنے ہاتھوں سے چرایا پس جزا کو نصب بنا کر آہیکہ معقول مطلق واقع ہو جیسے - نکالو -

اس سے اشارہ ہو کر بیٹے اگر ناپ کا مال چرایا تو جہود چوری میں ہوا اور ایسی نقد میں دیکھ کر سخت غصہ ہوا کہ حد جاری نہ ہو

عقوبہ میں اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنکے حق میں عقوبت واقع ہوئی۔ واللہ عَزَّوَجَلَّ حَکِیْمٌ۔ اسے اللہ تعالیٰ اپنے حکم
میں غالب اور اپنی صنع میں حکمت والا ہے۔ فَمَنْ تَابَ مِنْ الْبَعْدِ ظِلُّهُ۔ پھر جس نے رجوع کیا اور نادیم ہو کر چوری سے توبہ
کر لی۔ وَأَصْلِحْ۔ اور اپنے اعمال کو حکم اللہ و رسول کے موافق یعنی شرع کے مطابق ٹھیک کیا۔ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ
تَوْبَةً رَحِيمَةً۔ اِنَّا اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ۔ آمین انہ غفور رحیم۔ کی جگہ نام پاک جلیل کو ظاہر فرمایا اور
نصیر عظمت وقال المفسر فی التبیان ہذا ما تقدم فلا یقطع بتوبته حتى الآدی من القطع ورد المال۔ یعنی فان اللہ توب علیہ فرمایا اور یہ
نہ فرمایا کہ وہ غفور پس نہیں ہمیں وہی نکتہ ہی جو آیت محاربہ میں اد پر بیان ہوا یعنی اشارہ ہے کہ اسکے توبہ کرنے سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا جو جرم
ہو وہی غفور ہوگا پس اشارۃ النص سے ثابت ہوا کہ اسکی توبہ سے جس آدمی کا مال چُر یا ہر اُسکا حق قطع ورد المال ساقط نہوگا پس مفسر کے
نزدیک بانٹھا جائانا بھی حق آدمی پر ثم قال نعم بنیت السنة ان عفی عنه قبل الرفع الی الامام سقط القطع وعليه الشافعی۔ ہاں سنت ہے یہ بات
ظاہر ہوگی اگر امام المسلمین کے حضور میں لائے جانے سے پہلے چور کو عفو کیا گیا تو باحق کا ٹاجانا اُسکے ذمہ سے ساقط ہو جائیگا اور یہی
شافعی کا قول ہے اور کمال الدین میں کہا کہ یہی ابو حنیفہ و جمہور فقہاء کا قول ہے پھر واضح ہو کہ قولہ فان اللہ توب علیہ کی تفسیر میں ابن شریک نے لکھا
یعنی جس شخص نے چوری کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اُسکی توبہ قبول کرتا یعنی قیامیہ و بین اللہ توبہ
قبول کرتا ہے یعنی خاص جرم اتنی معاف ہو جاتا ہے اور رہے لوگوں کے مال تو جمہور علماء کے نزدیک چور پر واجب ہے کہ اگر وہ مال بعینہ موجود نہ ہو
تو واپس کرے ورنہ نکاح بدل واپس کرے اور امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ جب اُسکا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور وہ کمایا ہوا تلف کر چکا ہے تو وہ جزا پا چکا
رہے وہی ضمان اُسپر واجب نہوگی کیونکہ ہاتھ تو کاٹ چکا اور واضح ہو کہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ قریش کو اُس وقت تک
حال سے غم لاحق ہوا جسے حضرت صلعم کے زمانہ میں غزوہ فتح مکہ میں چوری کی تھی تو آپس میں بولے کہ اُس عورت کے بارہ میں کون شخص ہے کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کرے پس بعض کہنے لگے کہ یہ جرات کسکو ہے سوائے اسماء بن زید کے جو حضرت صلعم کا پیارا ہے پھر وہ عورت لائی۔
گئی حضرت صلعم کے پاس پہلے اسماء بن زید نے اُسکے بارہ میں سفارش کی پس حضرت صلعم کے بہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
کی حمد میں سے ایک حد کے بارہ میں تو سفارش کرتا ہے پہلے اسماء نے عرض کیا کہ میں استغفار کرتا ہوں آپ میرے حق میں استغفار فرما دیں
پھر جب تیسرے پر کا وقت ہوا تو رسول اللہ صلعم نے خطبہ پڑھا آمین اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ایسی بیان کی جو جناب باری تعالیٰ کی شان کے
لائق ہے پھر فرمایا انا بعد واضح ہو کہ جسے اگلے لوگ اسی سے ہلاک ہوئے کہ انہیں جب کوئی شریف چوری کرتا تو اُسکو جھوڑ دیتے اور جب
کوئی ضعیف چوری کرتا تو اُسپر حد جاری کرتے تھے اور قسم ہے اِس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر فاطمہ بنت محمد چوری
کرتی تو میں اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالتا پھر آپ نے اُس عورت کے واسطے جسے چوری کی تھی حکم دیدیا کہ اُسکا ہاتھ کاٹ ڈالا گیا حضرت عائشہ رضی
اللہ عنہا نے فرمایا کہ پھر اس عورت نے ابھی توبہ کی اور ایک مرد سے نکاح کر لیا اور اُسکے بعد وہ آیا کرتی توجو کوئی حاجت اپنی بیان کرتی اُسکو میں
حضرت صلعم سے عرض کرتی تھی۔ لفظ سلم۔ آمین استفہام برائے تفسیر ہے یعنی تو بالیقین جانتا ہے کہ اَللّٰہُ
الَّذِیْ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اللہ کے لیے ہر ملک آسمانوں و زمین کا وفادار یعنی وہی اُسکا مالک اور
وہی حاکم ہے اُسکے حکم کے پیچھے کسی کا حکم نہیں جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ لَیْسَ بِمَنْ یَّهْتَدِیْ لَیْسَ بِمَنْ یَّهْتَدِیْ۔ جسکی تغذیب کو یعنی عذاب دینے
کو چاہتا ہے اُسکو عذاب دیتا ہے۔ وَ لَیْسَ بِمَنْ یَّهْتَدِیْ۔ اور جسکے لیے مغفرت کو چاہتا ہے اُسکی مغفرت کر دیتا ہے۔ وَاللّٰہُ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے ہر چیز میں سے تضرع و تضرع بھی
 يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَادِعُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِقَوْلِهِمْ
 رسول نہ غمگین کریں تجھ کو وہ لوگ کہ جلدی کرتے ہیں بیچ کفر کے ان لوگوں میں سے کہ کہتے ہیں ایمان لائے ہم تھے مگر نہیں اپنے
 وَكَوْثُومٍ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَا
 اور نہ ایمان لائے دل ان کے اور ان لوگوں میں سے کہ یہودی ہوئے سننے والے ہیں واسطے جھوٹ کے سننے والے ہیں واسطے قوم دوسری کے
 وَلَوْ يَأْتُونَكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ كُفْرٍ مِّنْ بَعْدِ مَا أَضَعَهُ لَقَوْلُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخُذُوهُ
 کہ نہیں آئے تیرے پاس بل ڈالنے ہیں باتوں کو اُسکا ٹھکانا چھوڑ کر کہتے ہیں اگر دیے جاؤ تم یہ پس لے لو اُسکو
 وَإِنْ لَوْ لَوْ لَوْ فَاحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
 اور اگر نہ دیے جاؤ تم یہ پس بچو اور جو شخص کہ ارادہ کرے اللہ تعالیٰ گمراہ کرنا اُسکے پس ہرگز نہ مالک ہوگا تو واسطے اُسکے اللہ کی قدرت کے
 أُولَئِكَ الَّذِينَ لَوْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْزِقَ قُلُوبَهُمْ لَهَوَّ فِي الدُّنْيَا خِرَافَةً وَلَهُمْ
 یہ لوگ وہ ہیں نہ ارادہ کیا اللہ نے یہ کہ پاک کرے دلوں اُنکے کو واسطے اُنکے بیچ دنیا کے رسوائی اور واسطے اُنکے
 فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّمْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ
 بیچ آخرت کے عذاب بڑا بہت سننے والے ہیں جھوٹ کے بہت کھانے والے ہیں حرام کو پس اگر آدمی تیرے پاس
 فَاحْكُم بَيْنَهُمُ أَوْ اعْزِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْزِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَصْرِفُوا شَيْئًا
 پس حکم کر درمیان اُنکے یا منہ پھیرے اُن سے اور اگر تو سمجھ بھیجے گا اُن سے پس ہرگز نہ زبان پہنچا دینگے تجھ کو کچھ
 وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ وَكَيْفَ
 اور اگر حکم کرے تو پس حکم کر درمیان اُنکے ساتھ انصاف کے تحقیق اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو اور کیونکر
 يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ تَوَلَّيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ ذَلِكَ وَهُمْ
 منصف کریں تجھ کو اور پاس اُنکے تو ریت ہو بیچ اُنکے حکم پر اللہ کا بھیجہ جاتے ہیں پیچھے اُنکے اور زمین
 أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَتُورَةٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ
 یہ لوگ ایمان لائے دالے تحقیق اناری ہم نے تورات بیچ اُنکے ہدایت ہو اور تبتی ہو حکم کرنے تھے ساتھ اُنکے پیچھے
 الَّذِينَ اسْمُكَ الَّذِينَ هَادُوا وَأَوَّلَ الرِّبِّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ
 وہ جو ملے تھے خدا کو واسطے اُن لوگوں کہ یہودی ہوئے اور حکم کرتے تھے در دنیا اور عالم ساتھ اُن چیز کے کہ گمانی کر دینگے علی کتاب
 اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ
 اللہ کی سے اور حق اوپر اُنکے گواہ پس مت ڈرو ان لوگوں سے اور ڈرو مجھ سے اور مت بول لو بے نشانہ ہرگز
 تَمَّاقِيلًا وَمَنْ لَوْ يَحْكُمُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
 سول تھوڑا اور ہر کوئی نہ حکم کرے ساتھ اُن چیز کے کہ انار اللہ نے پس یہ لوگ وہ ہیں کافر

یہودی زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے لیکر حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تک شریعت کے احکام پر عمل کرنے سے اگتائے اور ان کے دل سخت ہو کر ظاہر کے خلاف باطن میں منافق ہو گئے تو آخرت سے شک میں ہو کر دنیاوی مال و متاع کو نقد سمجھتے اور وعدہ آخرت کو ہوم و ادھار جانتے پس دنیاوی راحت و لذات نفس کے پیچھے ان کو شرع سے مخالفت ملنے لگی کفر کرنے میں ڈر نہ تھا اور موافق اخبار غیب کے یہ امت اسلامیہ میں بھی آخر میں بھٹے فرقہ ضرور ایسے ہی ہو گئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُكْفِرُونَ**۔ اے محمد صلعم۔ ایسے لوگ کفر میں پڑتے ہیں کفر میں جلدی کے ساتھ بیٹھے بھی سوئے پاتے ہیں تو کفر میں گر جاتے ہیں امین اشارہ ہے کہ ایمان میں داخل نہیں ہوئے اور کفر کے اندر گھس پڑتے ہیں اور یہ ہیں جو پورے ہوسے ہیں اب سن کر تعجب ہو گا کہ ایسے لوگوں کی کیا حالت ہے اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا **مِنَ الَّذِينَ يُكْفِرُونَ**۔ ایسے لوگ ہیں جنہوں نے **قَالُوا آمَنَّا بِمَا نُرَآهُ هُوَ**۔ اپنے منہوں سے اتنا کہا کہ ہم ایمان لائے بیٹھے اپنی زبانوں سے اتنا کہا۔ **وَكُفُّوا**۔ حالانکہ ان کے دل یقین نہیں لائے تھے یقین نہیں لائے تھے ایک فرقہ منافق ہے کہ ظاہر میں زبان سے کہتے کہ ہم ایمان لائے حالانکہ دلیں یقین نہیں ہوتا تھا دوسرا فرقہ یہودی ہے **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ مفسر نے اول کو منافقین کے حق میں قرار دیکر قولہ **وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا**۔ کو الگ جملہ قرار دیا اس طرح کہ من الذین ہادوا خبر ہے اور قوم۔ بنی ہمدان اور ما بعد اسکی صفت ہے بیٹھے یہود میں سے ایک قوم ایسی ہے کہ **سَمِعُوا لَكِذِبًا**۔ خوب سننے والی ہے دروغ کو سننے بیٹھے یہود میں ایک جاہل قوم ہے جو دل سے جھوٹی باتیں مانتی ہے جو ان کے عالموں نے گڑھی ہیں۔ اور نیز یہ قوم ایسی ہے کہ **سَمِعُوا لِقَوْمٍ أَخَوَيْنَ كَوَيَاتُوكَ**۔ سننے والے ہیں جسے یہود میں سے ایک دوسری قوم کے واسطے جو کہ تیسرے پاس حاضر نہیں ہوئے تھے یہ دوسری قوم دارے مقام خیبر کے یہودی تھے اور قوم اول جو ان کے واسطے سننے کو آئے تھے وہ بنی قریظہ تھے جو کہ مدینہ کے رہتے تھے اور بات یہ ہوئی کہ خیبر کے یہود میں سے ایک شریف مرد ایک شریف عورت نے زنا کیا اور اس زانی کی جو زوجہ تھی اور اس زانیہ کا خاوند موجود تھا اور یہ زنا کیا گیا لیکن ان لوگوں نے کہہ دیا کہ یہ دونوں شریف ہیں سنگسار کیوں کریں تو انھوں نے بنو قریظہ کو کہلا بھیجا کہ تم لوگ اس بنی کے پاس جاؤ اور اس کی شریعت میں آسانی رکھی گئی ہے پس اگر وہیکو کہ وہ نگو یہ حکم دیگا کہ ان کے منہ کالے کر کے دس مار دو یہاں تک کہ لینا اور اس سے بچا کہ سنگسار کرنے کا حکم دیدے تو یہی پوچھنے اور سننے کو بنو قریظہ آئے تھے اور یہ قصہ صحیح میں مروی ہے اور حاصل آنکہ اس فرقہ یہودی دو بد خصلتیں ہیں ایک تو اپنے عالموں کی مفتریات کو گوش دل سے سننے اور عوام کو حق سے بہکانے ہیں اور دوم حق بات کو پیغمبر سے سننے اور تحریف کرتے ہیں جیسے اہمعی عادت بیان فرمائی کہ **يُحَرِّفُونَ** **الْكَلِمَ**۔ الذی فی التوراة کایہ الرجم تحریف کرتے ہیں ان کلمات کو جو توریت میں ہیں مانند آیت الرجم وغیرہ کے **مِنْ بَعْضِ مَوَاضِعِهِ** بعد ان کے مواضع کے جنہر اللہ تعالیٰ نے کلم کو رکھا ہے اور حاصل آنکہ توریت کے کلمات کو اپنی جگہ سے تبدیل کرتے ہیں حالانکہ پہلے سے یہ کلمات اپنے موقع پر ٹھیک تھے قسطلانی شرح بخاری میں ہے کہ بہت سے علمائے بیان فرمایا ہے کہ یہود و نصاریٰ نے توریت و انجیل کے اکثر الفاظ بدل ڈالے اور اپنی طرف سے بجا سے ان کے دوسرے الفاظ داخل کر دیے ہیں اور نیز بہت کھانی کو بجا تبدیل کر کے بگاڑ دیا اور بعض نے کہا کہ انھوں نے الفاظ و معانی دونوں کو بدل ڈالا لیکن اس قول میں تامل ہے اس واسطے کہ بہت سے آثار و اخبار میں دلالت موجود ہے کہ ان دونوں کتابوں میں زمانہ آنحضرت صلعم تک بہت چیزیں بدون تبدیل کے باقی تھیں اور بعض نے کہا کہ تبدیل فقط معانی میں ہے الفاظ میں نہیں ہے لیکن یہ قول ٹھیک نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ دونوں کتابوں میں ایسے الفاظ موجود ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

اسلم میں ہر کہ حضرت صلعم نے یہود کے ایک عالم کو قسم دلائی کہ تم میری پاک پروردگار کی قسم جسے موسیٰ علیہ السلام پر توریت اُنٹاری ہے کیا تم لوگ اپنی کتاب میں زانی کی ہی حد پاتے ہو وہ بولا کہ واللہ نہیں۔ اور اگر آپ مجھ کو قسم نہ دلاتے تو میں آپ کو آگاہ نہ کرتا ہم اپنی کتاب میں یوں پاتے ہیں کہ ایسے زانی کو سنگسار کیا جاوے۔ لیکن زنا ہم لوگوں کے شرعیہ میں کثرت سے واقع ہوا ہے جب ہم کسی شریف کو پکڑتے تو اسکو رہا کر دیتے اور سبب ضعیف کو پکڑتے تو اس پر حد جاری کرتے تو ہم نے آپس میں یہ صلح ٹھہرائی کہ آؤ ایک ایسی حد مقرر کریں کہ شریف ضعیف سب پر جاری کریں تو ہم نے کوڑے مارے اور پھر سیاہ کرنے پر اتفاق کیا پس نبی صلعم نے فرمایا کہ میرے پاک و رگوار میں دل ہٹھن ہوں کہ تیرے حکم شریف کو بدوں نے مٹایا اور میں اسکو زندہ کرتا ہوں پس اپنے حکم دیا کہ یہودی مرد و عورت زنا کا سنگسار کیے گئے پس انکو عزوجل نے نازل فرمایا اے ابھار رسول لاخیز نکا تا قولہ ان اذقیم ہذا فخذہ یعنی کہتے ہیں کہ محمد پاس چلو سو اگر تم کو بخدا لا کرنے اور کوڑے مارنے کا فتویٰ دین تو لیلو اور اگر سنگسار کرنے کا فتویٰ دین تو پرہیز کرو۔ تا قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الکافرون۔ فرمایا کہ یہ یہود کے حق میں ہر اور قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الظالمون۔ فرمایا کہ یہ یہود کے حق میں ہر اور قولہ من لم حکم بما انزل اللہ فاولئک ہم الفاسقون۔ کہہ کہ یہ سب کفار کے حق میں ہر اور یہ مسلم عن البخاری و قد رواہ ابو داؤد و النسائی وابن ماجہ اور بعض روایات میں ہر کہ آنحضرت صلعم نے چار گواہ بلائے پھر ان کے گواہی دی کہ ہم نے اس یہودی مرد کے آگے تناسل کو اس یہودیہ کی فرج میں دیکھا جیسے سرمہ دانی میں سلائی ہوتی ہر اور ابن ہر یانے توریت میں ایسی ہی گواہی پس سنگسار کرنے کی حد کا اظہار کیا تھا رواہ ابو داؤد و ابن ماجہ اور اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ قاضی اسلام کے حضور میں اگر کافرون پر کافر گواہ ہوں تو قبول ہوں گے پھر اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ یہود مظلوم علیہم۔ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ شَيْءٌ اللَّهُ شَهِيدٌ۔ اور جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے گمراہ کرنے کا ارادہ فرمایا تو تجھے کوئی چیز نہ ملے گی جو اس کے دفع کرنے کے واسطے مفید ہو۔ یعنی جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے پاک کرنا نہیں چاہا اور اہل کو کوئی روک نہیں سکتا۔ اُولَئِكَ الَّذِينَ كُوِّرَ اللَّهُ اَنْ يُطَهَّرَ قُلُوْبُهُمْ۔ یہ یہودی ایسے ہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں چاہا پاک کرنا ان کے دلوں کو کفر سے ت اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ہو جاتا اس سے ہر فرقہ قدر یہ کار ہر اور اہل سنت کے واسطے صریح حجت ہر کہ گمراہ کرنا اور ہدایت دینا اللہ تعالیٰ کے ارادہ پر ہر بندہ خود مختار نہیں ہر۔ كَهُوْنِي الَّذِيَا خُرْتُ۔ اُن کے واسطے دنیا میں خوار ہر یعنی دنیا میں تو فضیحت و رسوا ہو کر جز یہ ادا کرتے سے انکو ذلت و خوار ہر۔ وَكَهُوْنِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ۔ اور آخرت میں اُن کے لیے عذاب عظیم ہر یعنی دوزخ میں رہنا اور دوزخ کے نیچے طبقہ میں سخت عذاب کی کیفیت۔ سَمْعُوْنَ لِيَكْذِبَ اَكُوْنَ لِلْمَسْحُوْتِ۔ یعنی بھٹتیں ابو عمر و اور ابن کثیر و کسائی کی قراۃ اور بھیم و سکون باقیوں کی قراۃ ہر اور صواب یہ ہر کہ وہ جملہ انواع حرام کو شامل ہر (المعنی) یہ قوم (یہود) دوزخ کو خوب لگکا کر سنے والے اور سخت یعنی حرام کے کھانے میں سخت بیباک ہیں شاید مراد بیان حکم میں ہر ہو یعنی یہود رشوت لیکر خلافت خدا و رسول کے حکم دیتے تھے اور حضرت علی رضی سے روایت ہر کہ سخت یعنی رشوت خوار ہر تعرض کیا گیا کہ کیا حکم دینے میں رشوت لینا فرمایا کہ یہ تو کفر ہر اور حضرت صلعم سے روایت ہر کہ لعنت کی اللہ تعالیٰ نے حکم میں رشوت دینے والے اور لینے والے کو (رواہ الترمذی عن ابی ہریرۃ و ابو داؤد عن بن عمر و ابن العاص) اور بعض فقہانے دنیا جائز کہا جبکہ مظلوم دیکھے کہ میرا سچا حق بدوں رشوت دینے کے حاکم عالم بگاڑ دیا تو دنیا باح ہر (درجہ عالمگیر) فَاِنْ جَاؤُكَ لِحُكْمٍ بَيْنِهِمْ

سو اگر یہ لوگ سبکی بد خصلتین اور پر بیان ہوئیں تیرے پاس آویں اس غرض سے کہ تو ان کے درمیان حکم کر دے تو۔ **فَاَحْكُم بَيْنَهُم**۔
اَعْرِضْ عَنْهُمْ تیرا ہی چاہے کہ ان میں حکم کر یا اعراض فرما۔ یعنی تجھے اختیار ہو قال المفسر یہ اختیار نسخ پر بقولہ تعالیٰ وان احکم
 بینہم الا یہ۔ چنانچہ ابن عباس سے شروع سورہ پر بیان ہو چکا ہیں ان کے درمیان حکم کرنا واجب ہے جبکہ وہ مسلمان حاکم کے یہاں مرافعہ
 کریں اور شافعی کے دو قول میں سے ہی اصح قول ہے اور یہی ابو جعفر النخاس نے امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب نقل کیا ہے اور اگر کسی
 مسلمان کے ساتھ میں مرافعہ کریں تو بالاجماع واجب ہوگا۔ **وَ اِنْ تَعْرِضْ عَنْهُمْ**۔ اور اگر تو نے اعراض کرنا اختیار کیا تو فلان
يَعْرِضُوكَ شَيْئًا۔ تیرا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے۔ **وَ اِنْ حَكَمْتَ**۔ اور اگر تو نے ان کے درمیان حکم کرنا اختیار کیا۔ **فَاَحْكُم**
بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ۔ العدل۔ تو ان میں حکم کر قسط یعنی عدل سے۔ **اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ**۔ اللہ تعالیٰ درست
 رکھتا ہے مقسطن کو یعنی ان بندوں کو جو حکم میں عدل کریں اور مراد ان کے انکو ثواب دیتا ہے اور یہیں سے نخی و شبی و نہ ہری
 و سعید بن جبیر سے کہا کہ قولہ فاحکم بینہم او اعرض عنہم۔ فسوخ نہیں ہے اور یہی امام احمد کا مختار ہے کیونکہ قولہ ان احکم بینہم با انزال اللہ الیہ
 میں عدل کے ساتھ حکم کرنے کا امر ہے اور ابن الجوزی نے کہا کہ یہی صحیح ہے اور تعبیر کا حکم نظر اسکے کہ یہ لوگ کچھ اس سے اتباع حق نہیں جانتے
 تھے بلکہ غرض یہ تھی کہ ایسے حکم کو شاید پادین جو انہی خواہشوں کے موافق ہے ورنہ حق تو کتاب و توریت میں معلوم تھا اس واسطے آگے
 انہیں لایا بقولہ۔ **وَ كَيْفَ يَكُونُ ذَٰلِكَ**۔ اور کیسے وہ سچے حکم تلاش کرے گا تیرے پاس آنے پر مجبور ہوئے۔ **وَ كَيْفَ يَكُونُ**
التَّوْرَانَةُ فِيْهَا حُكْمُ اللّٰهِ۔ حالانکہ ان کے پاس توریت و تہمیں حکم اللہ تعالیٰ موجود ہے صرف اپنے محسن زنا کاروں کو رحم
 کرنے کا حکم موجود ہے یہ استقامت عجیب لائے کہ ہر حاصل آئندہ تیرے پاس حکم کے لینے آنے میں ان کا مقصد یہ نہ تھا کہ جو حکم یہی وہ جان لیونے کا
 یہ جان لینا تو ان پر آسان تھا بلکہ درحقیقت جانتے تھے کہ یہاں کہ ادھر کی روایات قسط سے واضح ہو چکا ہیں توریت میں تو یہ حکم جانتے اور منہ
 سے توریت ہی پر ایمان بیان کرتے تھے۔ **لَسَوْفَ تَكُونُ مِنْ كَٰفِرٍ**۔ پھر منہ پھیرنے اسکے بعد لینے منہ موڑتے ہیں تیرے
 حکم سے بھی جو انہی کتاب کے موافق ہے بعد اس تکلیف کے یہ زیادہ عجیب ہے۔ **وَمَا أَوْلٰئِكَ بِالْمُؤْمِنٰتِ**۔ یعنی تیرے ایمان پر ایمان
 نہیں رکھتے یا ان کے اپنی کتاب پر بھی ایمان نہیں رکھتے صرف زبانی دعویٰ کرتے ہیں کیونکہ ان میں جو حکم موجود تھا پہلے اس سے انکار کیا
 اور دوبارہ جب اسکے موافق حکم دیا گیا تو پھر اس سے اعراض کرنے لگے۔ **اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرٰتَ فِيْهَا هُدًى وَ نُورٌ**۔ ہم نے
 توریت اتاری تھی اس شان سے کہ اس میں ہدایت و نور ہو و ہدایت یہی کہ سچے عقائد بیان تھے جنکی پیروی سے گمراہی ہنوی اور نور
 یہ کہ حکون کا بیان صاف تھا۔ **يَحْكُمُ بِهِ اَلْمُتَّبِعُونَ**۔ بنی اسرائیل۔ **الَّذِيْنَ اٰتٰمُكُمُ**۔ انقاد و اللہ۔ **لَلَّذِيْنَ**
هٰذَا دُوَا۔ حکم کرتے اس کتاب کے ساتھ انبیاء بنی اسرائیل جو اللہ تعالیٰ کے مطیع و نقاد تھے ان لوگوں کے حق میں حکم کرتے
 جنہوں نے اپنے کو یہود کہا و اضع ہو کہ بد مذہبی علیہ السلام کے بہت سے انبیاء بنی اسرائیل گذرے جو کہ توریت کے موافق حکم کرتے کا
 فرمان تھا اور یہی حکم حضرت داؤد علیہ السلام کو بھی تھا اور کتاب زبور میں و غلط و نصائح و اسرار میں درج احکام دنیا و دہ توریت ہی پر
 تھا اور اسی طرح حضرت عیسیٰ پر انجیل سے بعض احکام نسخ کیے جانی سب توریت پر عمل رہا۔ واقع ہو کہ جو یہ علماء و فقہانے کہا کہ اگلی شرائع
 ہم پر واجب العمل ہیں جہاں تک نسخ ہون اور صحیح یہ ہے کہ اگلی شرائع میں سے جو کچھ ہم پر لازم تعلیم عمل نقل کیا گیا اس پر عمل کرتے ہیں اور یہ
 درحقیقت اپنی کتاب مجید کے موافق عمل ہے اگرچہ اسکو شرع سابقین سے توافق ہو کیونکہ شرع محمد صلعم نہایت خود کامل و مکمل و ربود

انفہام شرع سابق کے جامع ہر اور بیان سے جنہوں نے استدلال کیا وہ کچھ دلیل نہیں یہاں تو صرف یہ بیان فرمایا کہ جو لوگ اپنے آپ کو نبی کہتے ہیں اُنکے درمیان اللہ تعالیٰ کے انبیاء سابقین جو معدن تھے حکم کیا کرتے تھے وَالرَّسُولُونَ اور انبیاء کی نیابت میں حکم کرتے رہا یوں لینے انہیں سے جو حقانی عالم تھے وَالْأَحْبَادُ۔ الفقہاء اور فقیہ لوگ۔ بِمَا اسْتَحْفَظُوا۔ ای بسبب الذی استوعبه ای استحفظہم اللہ یا یہ۔ میں کتب اللہ۔ ان میں وہ۔ بسبب اس چیز کے محفوظ کر دیے گئے تھے لینے اللہ تعالیٰ نے اُنکے حفظ میں رکھا اُس چیز کو کتاب الہی سے اور حفاظت اس امر کی کہ اسکو بدل ڈالیں۔ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءُ اور وہ لوگ اس محفوظ پر شاہد تھے کہ وہ حق ہر حال فی اسراج قولہ استفظوا وکانوا کی ہمنم نبیوں و رہبانوں و اجبار سب کی طرف راجع ہر اور اتعالیٰ نے کتاب الہی کے حفظ کا علم اسے ان دو وجہوں سے عہد لیا ایک تو ضائع ہو جانے اور تحریف سے بجا دین جیسا کہ حفظ کی جاوے تاکہ سہو نہوا ورنہ زبان سے پڑھا دین اور دوم اُنکے اُسکے احکام و شرائع کو عمل نہ چھوڑیں بالکل اتعالیٰ نے تورات کی تعریف فرمائی کہ میں یہاں و نور تھا اور انبیاء بنی اسرائیل اُسکے موافق حکم دیتے اور رہبانوں و اجبار جنہوں کو کتاب الہی مستحفظ کی گئی تھی لینے تحریف و تبدیل و ہل چھڑنے سے اللہ تعالیٰ نے اُنکو محفوظ رکھا تھا اور وہ شاہد تھے کہ اُسکے احکام وغیرہ سب حق ہیں وہ بھی ہدایت و نور کے ساتھ متصف ہو کر حکم کرتے تھے بطریق نیابت انبیاء علیہم السلام کے پھر پہلی بلا یہود میں یہ پہلی کتاب اللہ تعالیٰ کی نگہداشت چھوڑنی شروع کی کہ نہ محفوظ رکھی اور نہ اُسی پر مدار عمل رکھا آخر انجام یہ ہوا کہ اپنی ہوا دہوس کے پابند ہو گئے اور منجملہ اُسکے احکام کے یہ جہم تھا وہ بھی ترک کیا اور منجملہ اُسکے آنحضرت صلعم کی پیروی و ایمان تھا اس سے بھی انکار کیا اور نوبت یہ کر دی کہ کتاب میں تبدیل و تحریف جو کر ڈالی سچا نا و حفاظت کیسی پس اتعالیٰ نے اُنکو اول حال کو یاد دلایا کہ اپنے کیے پر پھینکا دین اور راہ پر آدین کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی کی فرمانبرداری و توحید و ایمان کی غرض سے ماننا تھا ہذا بعد اس تنبیہ کے اُنکو ارشاد کیا کہ۔ فَلَا تَحْشَوْا النَّاسَ۔ اب بھی مت ڈرو لوگوں سے اتنی یہود و یاس بات کے اظہار میں جبکہ علم تھا رے پاس ہر مانند آنکہ محسن مرد و عورت نہ کرے تو سنسکا کر کیا جائے اور آخر زمانہ میں محمد صلعم عرب سے مبعوث ہو گئے جنکی ایسی ایسی کھفیتیں ہو گئی اور اُنکی اتباع کل سب جہان جہاں انسان پر فرض ہوگی پس ان باتوں کو جو تھا ری کتاب میں ہیں جب اُسکو حق جانتے ہو تو لوگوں کے ڈر سے مت چھپاؤ کہ جہم ظاہر کرنے میں مانے جاؤ گے یا صفت مجملہ کے ظاہر کرنے میں سب لوگ سلمان ہو جائیں گے تو تمہاری آمدنی جاتی رہے گی ان باتوں سے مت ڈرو ظاہر کرو کہ یہ رزاق اتعالیٰ ہے وَاحْشَوْا۔ اُسکے چھپانے میں البتہ مجھے ڈرو لینے اتعالیٰ دینا و آخرت میں خوار کرے گا۔ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءُ۔ اور جس نے اللہ تعالیٰ کے اُمراء حکم کے موافق حکم کیا تو ایسے لوگ کافر ہیں لینے جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اُنارہی جو کوئی اُسکے موافق حکم ذکر وہ اس سے کفر کرنے والا ہوا اور توضیح سے اُسکا بیان عنقریب آتا ہی انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ان آیات کی واسطے دوسرا سبب نزول ذکر کیا اور مناسب و نافع سمجھ کر مترجم اُسکو لایا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ان آیات کو اللہ عزوجل نے یہودی کے دوفرہنی کے حق میں نازل کیا جنہیں زمانہ جاہلیت کی لڑائی سے ایک زبردست عزت الابرہ گیا تھا (وہ بنو نضیر تھے جیسا کہ دوسری

روایت میں ہے اور دوسرا ضعیف و مقبور ہو گیا تھا وہ بنو قریظہ تھے پھر ان دونوں نے آپس میں صلح کر لی تھی کہ نصیب میں سے جو قتل ہو اس کی دیت
تو سق اور جو ضعیف قریظہ میں سے مقتول ہو اس کی دیت پچاس دسق ہو پس اسی پر تھے یہاں تک کہ سخت لڑائی کے چند برس بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے پس قریظہ میں سے کسی نے نصیب میں کے ایک شخص کو قتل کیا تو بھیج کر سودق مانگے پس قریظہ نے کہا
کہ دو گروہ جہاں ایک ہی دین ایک ہی نسب اور ایک ہی شہر و زمین ہو سکتا ہو کہ ایک کا خون ہمارا دوسرے سے آدھا ہو اور جب ہننے لگو دیا تھا
تو تمھارے دوسرے تھا اب جو محمد بیان آگئے ہیں اب ہم تم کو اس حساب سے نہیں دینگے و انصار سب سلمان ہو گئے تھے ان سے مدد تو ملتی نہیں
اسی واسطے ایک فریق کو جرات ہو گئی یہاں تک کہ دونوں فریق میں لڑائی ہوئے کو قریب پہنچی پھر اس سر پر راضی ہوئے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
حکم بناوین پھر نصیب نے آپس میں کہا کہ و اللہ محمد کو دنا دلوانے والے نہیں ہیں تو جاسوس متین کرو کہ بنا چلا دے کہ اس میں محمد کی کیا راست ہو
پس اگر تمھارے موافق ہو تو حکم کرو ورنہ پرہیز کرو پس چند منافقوں کو اس خبر و رس کے واسطے مقرر کیا پس اللہ عز و جل نے اپنے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کجگوئی کی اسے دارادہ سب آگاہ کر دیا پس نازل فرمایا ایہا الرسول لا یحزک الذین الآیات (رداۃ احمد
و البوداد و النساء فی دین جریر) اور اوپر وہ احادیث بیان ہو چکیں جن میں دوزخ ناکاروں کے واقعہ میں یہود کا حکیم لانا مذکور ہے حکیم کا
قصہ اوپر مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے اسکو صحیح کہا اور بیان نازل کیا کہ و اللہ اعلم کون بات واقع ہوئی میرے نزدیک ظاہر ہے دونوں
واقعہ متقارب ہوئے اور دونوں اس میں شامل ہیں و عوائس میں ہے کہ قولہ و من یرد اللہ الخ امین صحیح ہے کہ مخلوق میں سے کسیکو
قدرت ایجاد نہیں اور وہ منحصر بذات قدیم و اکمال ہے اسی سے فتنہ کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور فتنہ یہ کہ بندہ کو اس کے نفس
کے حواس کے ایسی شہوات میں مبتلا کرے جو راہ حق سے کاٹ دیتے ہیں تاکہ قلب میں اندھیرا ہو جاوے پھر اس میں نور برہان
و معرفت نہ سماوے خواہل کہ اللہ نے اشارہ کیا کہ او تعالیٰ جسکی خاطر پریشان فرماتا ہے اس کے جمع کرنے میں کوئی قدرت نہیں رکھتا
ہاں کے مانند ابن عطاء نے کہا ہے کہ ابو عثمان نے فرمایا کہ مراقبہ و مراعات سے محروم فرماتا ہے ابو بکر و راق رہتے کہا کہ قلب کی
پاکیزگی دو چیزوں میں ہے ایک نودل سے حسد نکال دالے دوم آنکھ جماعت سلیمین سے نیک گمان رکھے قولہ تعالیٰ سماعون للکذب
اکالون للسمت - اس کلام کے معنی میں ہمارے زمانہ کے مکار صوفی داخل ہیں جو گوشے میں بیٹھتے اور زہد و ترک دنیا ظاہر کرتے ہیں
اور صورت یہ کہ کندھوں پر عمدہ طیلسان ڈالتے اور دنیا داروں کی طرح اپنے حق میں سنتے ہیں کہ یا حضرت آپ کے مثل اب تو دنیا میں
نہیں پہلے آپ ایسے اور آپ دلیسے اور یہ زاہد بے عقل انکی فریب و کبر و غرور دالنے والی باتیں خوب سنتا ہے حالانکہ زاہد مذکور ایسا
ہو بھی نہیں اور دنیا دار اس غرض سے بتاتے ہیں کہ بادشاہ و شرار و فیرہ سے ہماری سفارش کرے اور زاہد مذکور کو اپنا وسیلہ بناتے ہیں
اور اپنی مراد حاصل ہونے کے لیے اسکو رشوتیں دیتے ہیں پس یہ زاہد بے تمیز سماعون للکذب یعنی جھوٹ باتیں سننے والا ہے اور اکالون
للسمت - یعنی رشوتیں کھانے والا ہے اللہ تعالیٰ ایسے کم بنتوں سے روئے زمین کو پاک کرے اور چکوا انکی صحبت و بد اعمال سے
بچاوے کیونکہ یہ لوگ دین سے توکل بھاگے ہیں اور دین بچکے دنیا سے لی ہے بعض مشائخ نے فرمایا کہ سماعون للکذب یعنی جھوٹے دعوے سننے
اکالون للسمت - یعنی دین بچکے کھانے والے ہیں قولہ والربانیون والاخبار جاننا چاہیے کہ ربانی وہ بندہ ہے جو معرفت و محبت و حمید کے
ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہو پھر جب وہ ان مراتب سے داخل ہوا تو شہود جمال و جمال میں مستقیم و ادب کے ساتھ رہنے سے
حقائق حق تعالیٰ سے موصوف ہوتا ہے پھر جب وہ اپنے نفس سے فنا ہوا اور رب تعالیٰ کے ساتھ باقی رہا تو ربانی ہو گیا اور مثال

من بصیغۃ موصوفہ ہر لفظ اس شخص کو خواہ اہل کتاب میں سے ہو یا اہل اسلام میں سے ہو شامل ہے یعنی کسی سے بوجھ گیا کہ وہ من حکم ہو تو کہ اسے اسلام لے کر
حق میں بھی ہر ایسے مسلمانوں کو بھی شامل ہے جو وہاں عبد الرزاق و ابن جریر اور بعض نے کہا کہ یہ کفر بتا رہا ایمان نہیں ہے بلکہ اس حکم کیساتھ کفر ہے اور اہل
گیا تھا یعنی وہ اس حکم سے منکر ہے (وہ عبد الرزاق و احکام عن ابن عباس) اور ابن طاووس نے کہا کہ یہ کفر باند کفر باند و ملائکہ و کتب سل نہیں ہے
اور شیخ مفید نے کہا کہ ہم الکافرون بہ یعنی اس حکم سے کافر ہیں مگر حکم کتابی اس ایک حکم سے عدا کفر کرنا عین کفر ہے فانہم ان یہ تادیل ہو سکتی ہے کہ اسے
در حقیقت اس حکم کے حق ہونے سے انکار نہیں کیا بلکہ اپنے نفس کی رشوت و خداری سے دوسرے حکم ناحق دیا تو گویا اول حکم سے منکر ٹھہرا پس جب تک

حقیقت منکر نہ ہو تب تک حقیقی کفر نہ ہو اور اللہ تعالیٰ اعلم
وَكَتَبْنَا عَلَيْكَ حُوفِيهَا اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْاَنفَ بِالْاَنفِ وَالْاُذْنَ

اور لکھ دیا ہے اُن پر اس کتاب میں کہ جی کے بدلے جی اور آنکھ کے بدلے آنکھ اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے
بِالْاُذَنِ وَالْمِصْنَ بِالْمِصْنِ وَالْجِوَارِ قِصَاصٌ فَمَنْ قَتَلَ قَاتِلَهُ فَهُوَ كَفَّارٌ لَّهِ طَوَّ

برے کان اور دانت کے بدلے دانت اور زخموں کا بدلہ برابر پھرتے بخش دیا تو وہ اس سے پاک ہوا اور

مَنْ لَوْ جَعَلُوا مَا اَنْزَلَ اللهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

جو کوئی حکم نہ کرے اللہ کے اُتارے پر سو وہی لوگ ظالم ہیں یہ الفاظ

ان آیات میں یہود کو ملامت ہے کہ تو ریت میں اپنی اس طرح قصاص کا حکم لکھا گیا اور وہ اس میں عدا امتداد سے مخالفت کرتے تھے چنانچہ یہودی کے
گرد و اسے یہود میں سے اگر قریظہ والا نصیری کو قتل کرتا تو قصاص لیتے اور نصیری اگر قریظی کو قتل کرتا تو دیت ہی دیتے اور قتل خطائی و قتل
میں نصیری کی دیت قریظی سے دو چہ لیتے تھے پس جیسے اس میں خلاف توریت کیا ویسے ہی جس زنا کار کی سزا میں نہیں توریت سے مخالفت کی
اور رجم چھوڑ کر پتھر سے مارنے کی اصطلاح ٹھہرائی اسی واسطے وہ ان کو قاتل و لک ہم الکافرون کہا کیونکہ عدا اخلاف کیا اور یہ ان
قاتل ہم الظالمون کہا کیونکہ انھوں نے ظالم و مظلوم کا کچھ انصاف نہیں کیا۔ وَكَتَبْنَا عَلَيْكَ حُوفِيهَا۔ اور پہنے توریت میں ان
لوگوں پر فرض کیا تھا کہ۔ اِنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ۔ جان بوجھ جان کے ہر وقت اپنے جو شخص کہ کسی دوسرے نفس کو عدا قتل کرے
تو وہ قصاص میں قتل کیا جاوے۔ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ۔ اور آنکھ پھوڑ دی جاوے۔ یوں ہی لکھو کہ۔ وَالْاَنفَ بِالْاَنفِ۔ اور
ناک کاٹی جاوے۔ بوجھ ناک کے۔ وَالْاُذْنَ بِالْاُذَنِ۔ اور کان کاٹا جاوے۔ بوجھ کان کے۔ وَالْمِصْنَ بِالْمِصْنِ۔ اور
دانت اٹھا ڈالا جاوے۔ بوجھ دانت کے۔ فَمَنْ قَتَلَ قَاتِلَهُ۔ جو کسی نے نفس و عین دانت و اذن کو رفع سے پڑھا۔ وَالْجِوَارِ قِصَاصٌ۔ برفع قراۃ ابن کثیر
و ابو عمر و اور ابن عاصم و کسائی ہی اور باقیوں نے دونوں جگہ نصب پڑھا۔ قِصَاصٌ۔ اور جرح و جرح میں و جرح جرح
یعنی زخم یعنی جرح میں قصاص لیا جاوے۔ جہاں ممکن ہو جیسے ہاتھ و پاؤں و آراء و تناسل و رانہ اسکے اور جہاں جرح میں قصاص
نہیں ممکن ہو وہاں دو عادل آدمی حکم قرار دیے جاوے۔ جہاں حقد و جہاں نہ وہ تجھ پر کرین وہ دلا یا جائے۔ اگر کہا جائے کہ ہماری شریعت میں
یہ حکم کسی آیت سے لیا جاتا ہے مفسر نے جواب دیا کہ یہ حکم اگرچہ نبی اسرائیل پر فرض کیا گیا تھا لیکن وہ ہماری شریعت میں بھی مقرر ہے ان کثیر ح ن نے
فرمایا کہ اصولی و فقہائین سے بہتر سے اس طرف گئے ہیں کہ ہمیں اگلی امتوں پر جو شرع عتی وہ ہم پر بھی شرع ہے لیکن اس شرط سے کہ وہ بالحد و سطح
اسطیخ مقرر نہ ہوئی ہو نہ نسخ نہ ہوئی ہو اور یہی قول مہجور کا مشہور ہے اور ابن ابی حاتم نے حسن لہری سے روایت کی کہ یہ حکم

بنی اسرائیل پر اور ہم پر عام ہوا اور نام نودی نے انھوں کی شریعت کے بارہ میں تین قول حکایت کیے اور تیسرا قول یہ کہ ہمیشہ شرع ہوا ہمیشہ محبت ہر
 نوعیت و لیکن صحیح یہ کہ نہیں بلکہ ہمیشہ شرع مستقل ہو اور اس آیت سے بھی ہمیشہ شرع ہوا امام ابو منصور بن اصبغ نے شامل میں نقل کیا کہ علمائے
 بالاتفاق اسی آیت سے قصاص کا حکم لیا ہے پھر سورہ بقرہ میں ہر اکھراکھرا العبد بالعبد والانشی بالانشی یعنی قصاص فرض ہوا اور بقابلہ اور دیکھ
 اور غلام بمقابلہ غلام کے اور عورت بمقابلہ عورت کے۔۔۔ اور یہاں النفس بالنفس ہے یعنی جان بمقابلہ جان کے اور یہ عام ہے خواہ
 عورت بمقابلہ مرد ہو یا برعکس ہو لہذا اسباب نے اسی آیت سے حجت پکڑی کہ مرد نے اگر عورت کو قتل کیا تو قصاص میں قتل کیا جاوے
 بسبب عموم اس آیت کے اور روایت نسائی وغیرہ میں بھی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن حزم کے خط میں لکھا کہ مومنوں میں عورت کو قتل
 کیا جاوے وہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور نیز مسلمانوں کے خون مساوی ہونے کی حدیث بھی اسی پر دلالت کرتی ہے اور یہی جمہور علمائے کبار کا قول ہے کہ
 عموم حجت ہے اور ایسے ہی امام ابو حنیفہ نے اس آیت کے عموم سے حجت پکڑی کہ ذمی کا فر کے عوض سلمان قتل کیا جائے اور سطحی غیر کے غلام کو
 قتل کرنے کے عوض قتل کیا جاوے لیکن جمہور علمائے امام ابو حنیفہ سے آئین خلافت کیا چنانچہ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم نے فرمایا کہ کافر کے عوض سلمان قتل نہ کیا جاوے روایہ البخاری و مسلم ابو حنیفہ نے کہا یعنی حربی کا فر کے عوض سلمان قتل نہ کیا جاوے قال
 ابن کثیر اور غلام کے بارہ میں سلف سے آثار متعدد آئے ہیں کہ وہ لوگ غلام کی عوض میں آزاد مرد سے قصاص نہیں لیتے تھے اور اس مسئلہ
 میں کچھ حشیش نقل کیجاتی ہیں لیکن صحیح نہیں ہیں اور شافعی نے آئین قول حنفیہ کے برخلاف اجماع نقل کیا ہے لیکن اس سے حنفیہ کے
 قول کا باطل ہونا لازم نہیں آتا جب تک کہ اس آیت کریمہ کی تخصیص گزیر والی کوئی دلیل صحیح نہ ہو صحیحین میں ربیع کے دانت توڑنے کی حدیث
 ثلاثیات بخاری سے ہے حدیثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری فی حمیدان لہذا رضی اللہ عنہ حدیث ہم یعنی انس بن مالکؓ نے اپنے شاگردوں سے حدیث
 بیان کی کہ ربیع نے جو نضرؓ کی دختر تھی ایک لڑکی کے اگلے دونوں دانت توڑ دیے تو ربیع والوں نے اس لڑکی والوں سے درخواست کی کہ لڑکے
 سے لو اور نضر کو دو انھوں نے نہ مانا اور بنی قریظہ علیہ وسلم کے پاس آئے پس انہوں نے قصاص کا حکم دیا پس انس بن النضر یعنی ربیع کے بھائی کے کہا کہ کیا ربیع کے
 دانت توڑے جائینگے نہیں یا رسول اللہؐ ہم اس ذات پاک کی جسے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ ربیع کے دانت نہ توڑے جائینگے تو آپ نے
 فرمایا کہ اے انس کتاب اللہ میں قصاص ہے کہ ہر جس نے کسی کو جرح کر دیا تو قصاص ہے اور انھوں نے نضر کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ
 کے بندوں میں سے ایسے لوگ ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ پر قسم کھالیں تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم سچی کر دیتا ہے پھر واضح ہو کہ جراح کبھی جرح ہو سکتی ہے
 یا قتل اس جوڑے سے جراح سے ملا ہے اور قدم اس جوڑے سے چونڈی سے ملا ہے یا اسکے اندر کا ریشہ ڈالا تو بالاجماع ہمیں قصاص واجب ہے اور بھی ایسی
 نہیں ہوتی اور کبھی اسکے مقدار طول و عرض و عمق کی معلوم نہیں ہوتی اور کبھی در صورت قصاص کے مرجعہ کا خوف ہوتا ہے پس اگر ٹہری پر زخم ہو
 تو سوا اسے جوڑے کے تو امام مالکؒ نے کہا کہ سوا اسے ران کے اور سب میں قصاص ہے اور طمان و گسکے مانند میں بسبب خوف موت کے قصاص
 نہیں اور امام ابو حنیفہ و صاحبین نے کہا کہ سوا اسے دانتوں کے اور کسی ٹہری کے زخم میں قصاص نہیں ہے اور شافعی نے جراح زخم سے
 استخوان سے انکار کیا اور یہی عمر بن الخطابؓ ابن عباسؓ سے مروی ہے اور یہی حسن و عطاء و فضی و زہری و ثعلبی و عمر بن عبد العزیز کا قول ہے اور یہی
 سفیان ثوری و لیث کا مذہب اور مشہور مذہب احمد کا ہے لیکن امام ابو حنیفہ نے حدیث ربیع مذکورہ بالا سے حجت لی ہے مگر اس میں یہ کلام
 کہ شاید دانت ہر دن ٹوٹنے کے جوڑے سے گزرتے ہونگے قال المستخرج و روایات میں ضرور کہہ کر لفظ موجود ہے اور تعلق کا لفظ کسی روایت میں
 نہیں ہے پس ظاہر لفظ قابل شد لال ہے اگرچہ احتمال باقی ہے و اللہ اعلم اگرچہ نبی علیہ السلام نے اپنے زخمی سے مجرم سے قصاص لیا اور قصاص کی

وہ سے جانی مر گیا تو مالک شافعی و احمد کے نزدیک مجنی علیہ قصاص لینے والے پر کچھ واجب نہیں قال ابن کثیر اور یہی جمہور صحابہؓ و تابعین کا قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ قصاص لینے والے کے مال سے انکی دیت واجب ہوگی عاصی و عطاء و طاؤس و عمرو بن ابیاد و حماد بن ابی سلیمان و زہری و ثوری نے کہا کہ دین قصاص لینے والے کے مدکار برادری پر واجب ہوگی اور حضرت ابن مسعود و رضی و حکم بن ابیہ نے کہا کہ قصاص لینے والے سے بقدر اس زخم کے ساقط ہو کر باقی دیت لینے والے سے اس پر ادا کرنی واجب ہوگی۔ **فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ**۔ جس نے قصاص تصدی کیا اس قصاص تصدی کرنے کے یہ سننے کہ اپنی جان پر قصاص لینے کا قابو دیدیا۔ **فَهُوَ كَفَّارًا**۔ تو یہ اس کے جرم کا کفارہ ہے نہ چنانچہ بعد قصاص کے اس کے اوپر سے گناہ امر جاہلگا۔ اور عالمین کہہ کر ایسے ہی بنتے ہیں عباس و مجاہد و زید بن اسلم سے مروی ہیں اور ابو شیبہؒ نہیں کہ اس تکلف سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جرم کی سزا پانے سے گناہ کا کفارہ ہو جائیگا لیکن سننے میں اس اعتبار سے اور اظہر ہے کہ جرم کی سزا پانے سے گناہ کا کفارہ ہو گیا تو یہ اس کے واسطے کفارہ ہے یعنی بقدر اس زخم کے اس کے گناہ معاف ہو گئے ہیں عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے اور ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ اس کے عوض اس کے جرم میں ہونے والی گئی پس اس کے معاف کر دی تو اس کے عوض نہ تو اسے اس کا درجہ باند کرنا اور اس کے عوض اس کے گناہ کو کفارہ کر دینا ہی کافی احدیث قصہ رواہ ابن جریر و احمد و الترمذی و رواہ ابن مردویہ و النسائی و ابن ماجہ و ابن ابی شیبہ و رواہ احمد بن الحارث بن ابی ہریرہؓ عن رجل من اصحاب النبی صلی علیہ وسلم۔ **وَمَنْ لَوْ يَكْفُرُ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ**۔ جس نے اللہ تعالیٰ کے نازل کیے ہوئے حکم کے موافق حکم نہ کیا تو وہ قصاص ہو یا نہ ہو۔ **فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ**۔ تو ایسے ہی لوگ ظالم ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی شریعت سے مخالفت کر کے اپنی جان کو عذاب میں ڈالتے ہیں اور یہ یہودیوں کی عادت تھی کہ تو ریت میں جو احکام لکھ لیا کرتے تھے

اور یہی جمہور صحابہؓ و تابعین کا قول ہے اور امام ابو حنیفہؒ نے کہا کہ قصاص لینے والے کے مال سے انکی دیت واجب ہوگی عاصی و عطاء و طاؤس و عمرو بن ابیاد و حماد بن ابی سلیمان و زہری و ثوری نے کہا کہ دین قصاص لینے والے کے مدکار برادری پر واجب ہوگی اور حضرت ابن مسعود و رضی و حکم بن ابیہ نے کہا کہ قصاص لینے والے سے بقدر اس زخم کے ساقط ہو کر باقی دیت لینے والے سے اس پر ادا کرنی واجب ہوگی۔

ہوئے انکو پھر اپنا و تبدیل کر کے اپنی رائے سے حکم نکلے اور اہل نبیل نے بھی انھیں کے قدر پرندہ کرکھا

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ اَنْثَارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَالًا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَانْتَبِهْ

اور بچھاڑی میں بھیجا ہم نے انھیں کے ذہن پر عیسیٰ مریم کا بیٹا قاف جاتا تو ریت کو جو آگے سے تھی اور اس کو

اَلَا يُخِيلُ فِيْهِ هٰذَا وَتُورًا وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَهُدًى وَنُورًا

کیونکہ انھیں نے انھیں کے ذہن پر عیسیٰ مریم کا بیٹا قاف جاتا تو ریت کو جو آگے سے تھی اور اس کو

لِلْمُتَّقِيْنَ ۚ وَلَوْ كُنْهُمْ اَهْلًا لَا يُخِيلُ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ فِيْهِ وَمَنْ لَوْ يَكْفُرُ بِمَا

اور چاہئے کہ حکم کریں انھیں کے ذہن پر عیسیٰ مریم کا بیٹا قاف جاتا تو ریت کو جو آگے سے تھی اور اس کو

اَنْزَلَ اللَّهُ قَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَهُدًى وَنُورًا

اللہ کے انار سے پر سودی رنگ ہیں بے حکم

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ اَنْثَارِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قَالًا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ وَانْتَبِهْ

یعنی انبیاء بنی اسرائیل جو موسیٰ علیہ السلام سے شروع ہوئے اور برابر بقدر انکے ہوتے آئے انکے پیچھے ہی بدو ن زمانہ فرشتے تھے عیسیٰ بن مریم کو بھیجا **مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَةِ**۔ درحالیکہ وہ تصدیق کرنے والا تھا اس میں کی جو اس کے سامنے تھی وقت لینے اس کے قبل تھی وہ تو ریت ہی تھی اس کے پہلے سے جو ریت چلی آتی اور اس کے دو برو موجود تھی

وہ اسکی تصدیق کرنے والا تھا۔ **وَالَّذِينَ لَا يُحِبُّونَ فِيهِ هُدًى**۔ اور جسے عیسیٰ کو انجیل دی جس میں ہدایت ہر ف
ہدایت ہر گمراہی سے یعنی جو اسکو مضبوط پکڑے وہ گمراہ ہوا بشرطیکہ پوری انجیل کی پیروی کرے اور یہ نہیں کہ بعض کی پیروی کرے
اور بعض کو چھوڑے جیسے اہل کتاب کا دستور ہوا۔ **وَلَقَدْ**۔ اور اے مومن نور ہر دست یعنی احکام کا کھلا ہوا اظہار ہے پس بعض نے جو زعم کیا کہ عیسیٰ
علیہ السلام کو احکام توریت پر عمل کرنا حکم تھا اور انجیل میں فقط نصائح و مواظبات تھے انکا زعم غلط ہے بلکہ انجیل میں بعض احکام بھی
تھے۔ **وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ**۔ لہذا یہاں لا احکام۔ اور درہا لیکہ تصدیق ہے کتاب انجیل اپنی
پہلی والی کتاب توریت کی یعنی توریت کے احکام کی ف اس واسطے کہ جملہ احکام توریت برقرار رکھے سوائے چند احکام کے جن کو
منسوخ کیا تو ناسخ اس چیز کی تصدیق کرتا ہے جو منسوخ ہوئی کیونکہ نسخ بیان درست ہے پس وہ بیان کرتا ہے کہ حکم منسوخ اسوقت تک کہ کلام
صحیح و ثابت تھا۔ **وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ**۔ درحالیکہ یہ کتاب انجیل ہادی و واعظ تھی ان لوگوں کے واسطے
جو اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کریں ف یعنی ایمان شرعی پر ثابت رہیں کیونکہ متقین کو اس سے نفع ہے۔ **وَلِيُحْكُمُوا أَهْلَ**
الْاِنْجِيلِ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فِيْهِ۔ یعنی ہم نے کہہ دیا کہ حکم کریں اہل انجیل اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انجیل میں بتائی
ہر ف پس یہ عطف ہے و تفسیر اور جزو کی قراءت میں حکم کا نصب اور لام اول کو کسرہ ہے پس یہ ایقانہ کے معمول پر عطف ہے
یعنی جسے عیسیٰ کو انجیل دی تاکہ حکم کریں اہل انجیل موافق اس کے احکام کے کی تھے کہ انکا قراءت جزم غلط ہے کیونکہ وہی جماعت کی قرارت ہے
نہ اس نے کہا کہ میرے نزدیک و لون قراءتین عمدہ ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر کتاب عمل ہی کے واسطے بتائی ہے ہر جہ سے موافق قراءت
جماعت کے بصیغہ عام یہ ہیں کہ ہم نے اسوقت عمل کرنے کے واسطے یہ حکم دیا تھا کہ اہل انجیل اپنی کتاب پر ٹھیک عمل کریں پھر ان ولون
کتابوں پر ٹھیک عمل ہی کریں گے انہیں کھا ہوا ہے کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہوئی تو انہیں ایمان لا دین اور انھیں کی پیروی کریں
وَمَنْ لَّمْ يُحْكَمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ۔ اور جو کوئی حکم نہ کرے اس حکم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ

نے اتارا تو ایسے لوگ فاسق ہیں ف یہ آیت درحق نصاریٰ ہے اور نبی ظاہری
اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتٰبِ وَمُهَيْمِنًا
اور تجھے بتائی ہے کتاب تحقیق سچا کرتی اگلی کتابوں کو اور سب پر شامل ہے
عَلَيْهِ فَاَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاَ عَشَاكَ مِنْ اَمْنٍ
سو تو حکم کر انہیں جو ہمارا اللہ نے اور انکی خوشی پرست بل مجھڑ کر حق راہ
بِكُلِّ حَبَلًا مِنْكَ شَرْعَةً وَمِنْهَا جَاوِدٌ وَكَوْشَاةُ اللّٰهِ لِيُحْكُمَ اُمَّةً وَاحِدَةً وَ
جو نیز ہے اس آئی ہر ایک کو تم میں دیا ہے ایک دستور اور راہ اور اللہ چاہتا ہے کہ ایک دین پر کرتا اور
لَكِنْ لَّيْسَ لَكَ فِي مَا اَتٰكَوْا فَاسْتَبَقُوْا الْخَيْرَاتِ اِلٰى اللّٰهِ وَرَجَعَكُمْ جَمِيْعًا
لیکن تم کو آزمایا چاہتا ہے کہ دیکھ میں سو تم بڑھکر لو غیبیان اللہ کے پاس تم سب کو پہونچا ہے اور
فِيْهِ تَكُوْنُ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ۔ **وَ اِنْ اَحْكُمُوْا بَيْنَهُمْ بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَ**
پھر خدا کے گا جس بات میں تمکو اختلاف تھا اور یہ فرما کہ حکم ان میں جو اللہ نے اتارا اور

كَاتِبٍ أَهْوَاهُ وَاحْذَرُهُمْ أَنْ يَقْمِقُوا عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ
 تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثِيرٌ مِنْ
 النَّاسِ لَفَسِيقُونَ ۝ فَخَلَّوْا لَهَا هَلِيئَةً يَبْعُونَ مِنْ حَسَنٍ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا
 لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ۝

مستعمل انگلی غشی پر اور بچتا رہ اُن سے کہ جو کچھ پہکانہ دین کسی حکم سے جو اللہ نے اتارا تجھ پر اگر
 نہ باہن تو جان لے کہ اللہ نے یہی چاہا ہے کہ ہر کچھ سزا اُنکے گناہوں کی اور لوگوں میں بہت ہیں
 بے حکم اب کیا حکم چاہتے ہیں کفر کے وقت کا اور اللہ سے بہتر کون ہو حکم کرنے والا
 یقین رکھتے لوگوں کو

جب اللہ تعالیٰ نے توریت اور انجیل کی اتباع کامل کا حکم دیا تو لازم آیا کہ اب قرآن عظیم جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اور
 اب ہر تمام کتب سابقہ کا نسخہ ہر سپر عمل کریں وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ - اور ہم نے تجھ پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن نازل کیا۔ یا کتب
 حق کے ساتھ لینے نازل کیا حق کے ساتھ حسین کوئی شک و شبہ نہیں ہے اور قرآن کا حال یہ ہے کہ - مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ
 یکا یک ہے۔ ای قبلہ۔ مِنَ الْكِتَابِ - وہ سچی بتلاتا ہے ان کتابوں کو جو اس سے پہلے کی ہیں یعنی توریت و انجیل و زبور وغیرہ
 جو آسمانی کتابیں سابق کے انبیاء علیہم السلام پر اتری تھیں سب کو سچی بتلانے والا ہے یعنی قرآن مجید میں صریح اللہ تعالیٰ کا حکم موجود
 ہے کہ توریت و انجیل کو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اور قرآن نے اُنکو نسخ کر دیا تو یہ تصدیق کرنے کے منافی نہیں بلکہ اور لوگوں کو کونکر
 نسخ کے ہی معنی ہیں کہ نسخ کرنے والا یہ ظاہر کرتا ہے کہ جو نسخ ہو وہ نسخ سے پہلے تک کے واسطے تھا اب نہیں ہے پس تصدیق کی
 کہ نسخ بھی ایک وقت خاص تک کے واسطے صحیح تھا۔ واضح ہو کہ انزال کے معنی اتارنا خواہ ایک بار کی یا کئی دفعہ کر کے اور
 تنزیل بمعنی کئی دفعہ کر کے نازل کرنا پس اگلی کتابوں پر فقط انزال صادق ہے الا انکہ مجازاً تنزیل بولا جاوے اور قرآن مجید پر نازل
 باین معنی کہ ایک مرتبہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر سب کا سب اتار گیا تاکہ ملکہ اُسکے انتہام شان سے اسکی بزرگی جانیں پھر
 وہاں سے حقوڑا حقوڑا کر کے اتار تاکہ سبق سبق کر کے بہترین امت صحابہ رضی اللہ عنہم تعلیم پادین اور نہایت آراستہ ہو جاوین اور
 یہ بزرگی سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے کسی کو اگلوں و پھلوں میں سے نصیب نہوئی اور قرآن مجید سے پہلے جو کتابیں اتاری
 گئی تھیں اُنکو یہود و نصاریٰ نے اسطرح تحریف و تبدیلی کیا کہ حق بات دہائی بات کا امتیاز باقی نہ رہا پس قرآن سے اللہ تعالیٰ
 نے اُنکا اختلاف کھول دیا لہذا فرمایا - وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ - اور قرآن شاہد ہے کہ کتابوں منسوخہ پر عن ابن عباس ای
 مؤتمناً علیہ - یعنی قرآن ہر اگلی کتاب پر امین ہے اور یہی قول عکرمہ و سعید بن جبیر و مجاہد و محمد بن کعب و عطیہ حسن قتادہ و عطاء
 خراسانی و سدی و ابن زید کا ہے اور ابن جریر نے اُسکے معنی یہ بیان کیے کہ قرآن ہر اگلی کتاب کا امین ہے جو کچھ اگلی کتاب میں سے
 ایسی بات بیان کیجاوے کہ قرآن سے موافق ہو تو وہ حق ہے اگر چہ منسوخ ہو اور جو اس سے مخالفت بیان کیجاوے وہ باطل ہے
 حونی عن ابن عباس یعنی اگلی کتابوں پر حکم ہے اور اُسکا نکتہ وہی ہے جو پہلے بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے توریت و انجیل اتاری تھی
 تاکہ اپنی راے چھوڑ کر اختلاف سے بچھوڑ کر ایک راہ ہو جاوین پھر اہل کتاب نے باہم پھوٹ ڈالی اور ایسی تحریف ہر فرقہ سے ہر فرد

ہوئی کہ اہل کتاب کا پتہ نہیں چلتا تو قرآن کو حاکم کیا۔ **فَأَحْكُمُوا بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ** پس اگر محمد توان لوگوں کے درمیان
 اسی کتاب سے حکم کرو جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی ہے یعنی جب اہل کتاب میں سے حضور میں اپنا مقدمہ لا دین تو ان کے درمیان
 حکم کر اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے تم پر نازل فرمایا یعنی قرآن مجید کے حکم سے ان میں فیصلہ کرو اور واضح رہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان میں شامل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ مجھے قرآن و اس کے ساتھ اس کے برابر اور ملا ہے حق یہ ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی خفی ہی جو قرآن
 کے خفی معنی کو ظاہر کرتی ہیں پھر منہم کی ضمیر متشخصہ اہل کتاب کی طرف اشارہ ہے اور شیخ ابن کثیر نے عام لوگوں کی طرف اشارہ کیا ہے کہ قرآن کے وہ
 لوگوں کے درمیان حکم کر جو عرب ہوں یا غیر عرب کتابی ہوں یا غیر کتابی پھر اور یہ کہ ہوا کہ اہل ذمہ جو سبیل ان کے تحت ہیں اگر وہ حاکم اسلام کے پاس
 مراجعہ کریں تو ان میں حکم الہی کے موافق حکم دینا واجب ہے چنانچہ حکم دیدہ پاکہ فاحکم بینہم یا نزل اللہ **وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ** اور دست پیروی نہ کرو
 ان کے اہوا کی پیروی نہ کرو ان کی رائے کی جو انھوں نے گڑھ دی ہیں۔ **عَلَّامُ الْغُیُوبِ** عدول کرتے ہوئے اس چیز سے جو تم پر ہے پاس
 آچکی ہے حق سے ف یعنی حق سے عدول کر کے ان کی گڑھی ہوئی رائے کی پیروی مت کیجیو اور خطاب اگرچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن اس آیت کے
 لوگ ہیں کیونکہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ان کی رائے کی پیروی نہیں کی اور نہ ممکن تھا۔ **لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلَهُ** خطاب تنزیہی طرف اشارہ ہے یہودی نصرانی
 اور سلمان۔ **وَمِمَّا يُكَاذِبُ** ای متوہم میں سے ہر ایک کو اسے اپنے ایک شریعت اور ایک فتنہ راہ بنادی ہے تم چاہتے ہو اللہ شریعت جس سے
 کسی چیز کو طوطا بنادیا جائے اور شرع میں پانی کی طرح شروع کیا جائے اپنے پانی تک پہنچنے کی راہ جس کو گھاٹ کہتے ہیں اور دین کو شروع کرنا بطریق تشبیہ
 کیونکہ اس سے آب حیات وحی تک پہنچ جاتا ہے اور یہاں سے علوم ہوا کہ دین پرستوں نے اسے مقصود حاصل کیا ہے اس کا برے کہ اس شریعت طریقیہ کو
 یہ پھر اس طریقہ کو کر کے حقیقت مراد کو پہنچتا ہے اور خلاصہ یہ کہ اگر کوئی مقصود میں ایک اور وہ توحید الہی معرفت اور شریعت جو انبیاء علیہم السلام
 لائے نہیں حلال و حرام کا فرق یہ تو یہ دین پر چلنے کے طریقے ہیں اور اصل مقصود واحد ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ
 ہم گروہ انبیاء علیہم السلام ہیں ہمارا دین ایک ہے یعنی ہم سب توحید پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ** اور رسول لا نوحی الیہ ان لا الہ الا
 انا فاعبدون۔ اور فرمایا۔ **وَلَقَدْ بَشَّرْنَا كُلَّ رَسُولٍ مِّنْ أَمْرِ** اے اللہ واجبوا الطاعت الایہ ہیں حقیقت مقصود میں تو سب متفق اور شرائع
 میں جو اختلاف ہے تو حکم اور مرقعات ہی میں ہے چنانچہ ایک ہی چیز کسی شرع میں حلال کر دی اور کسی شرع میں حرام کر دی اور کسی میں خفیف
 اور کسی میں شدید کر دی تاکہ مطیع وہاں سے ظاہر ہو اور وہ دین کے سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں قبول کرتا وہ توحید و اسلام ہے کہ اسی کے
 واسطے سب رسول آئے تھے۔ **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً** علی شریعت واحدہ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا
 تو سب کو ایک ہی شریعت پر کرتا۔ **وَاللَّكِنِ** فرقہ فرقا لیکر دیا۔ **فَمَا أَتَاكُم بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ حَقٍّ** لیکن تفریق کر دیا تم کو فرقہ فرقہ تاکہ
 امتحان کرے تم کو اس چیز میں جو تم کو دی ہو ف یعنی مختلف شرائع حاصل آئے اس واسطے تمہاری شریعتوں میں اور تو راہی مختلف کر دیے
 تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون تم میں مطاعت کرتا ہے اور کون نافرمانی کرتا ہے چنانچہ امت محمد صلعم پر شراب حرام کر دی اگرچہ ابتدا سے اسلام
 میں حرام نہ تھی پھر جب وقت حرام ہونے کا حکم آیا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جسکے پاس شراب تھی بہادی اور برتن توڑ دیے پس یہ لوگ
 مطیع بندے تھے اور اپنے نفس و خواہش کے مطیع نہ تھے پس نفس کو سکھ کر نادین ہے اگر نفس اپنی خوشی پر چھوڑا جاتا تو بالیقین دنیا کا کوئی نظام
 باقی نہ رہتا پھر جنھوں نے اپنے نفس کی خواہش کی پیروی کی وہ طاعت الہی سے خارج و مردود ہوئے اور جنھوں نے احکام الہی کی
 پابندی کی وہ اللہ تعالیٰ کے بندے مقبول اور آخرت میں کرامت کے ساتھ ہوں گے پس حاصل معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ

اس آیت میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ ہے کہ ان کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے قرآن مجید کے حکم سے ان میں فیصلہ کرو اور واضح رہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں شامل ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ مجھے قرآن و اس کے ساتھ اس کے برابر اور ملا ہے حق یہ ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحی خفی ہی جو قرآن کے خفی معنی کو ظاہر کرتی ہیں پھر منہم کی ضمیر متشخصہ اہل کتاب کی طرف اشارہ ہے اور شیخ ابن کثیر نے عام لوگوں کی طرف اشارہ کیا ہے کہ قرآن کے وہ لوگوں کے درمیان حکم کر جو عرب ہوں یا غیر عرب کتابی ہوں یا غیر کتابی پھر اور یہ کہ ہوا کہ اہل ذمہ جو سبیل ان کے تحت ہیں اگر وہ حاکم اسلام کے پاس مراجعہ کریں تو ان میں حکم الہی کے موافق حکم دینا واجب ہے چنانچہ حکم دیدہ پاکہ فاحکم بینہم یا نزل اللہ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ اور دست پیروی نہ کرو ان کے اہوا کی پیروی نہ کرو ان کی رائے کی جو انھوں نے گڑھ دی ہیں۔ عَالَمُ الْغُیُوبِ عدول کرتے ہوئے اس چیز سے جو تم پر ہے پاس آچکی ہے حق سے ف یعنی حق سے عدول کر کے ان کی گڑھی ہوئی رائے کی پیروی مت کیجیو اور خطاب اگرچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن اس آیت کے لوگ ہیں کیونکہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ان کی رائے کی پیروی نہیں کی اور نہ ممکن تھا۔ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِثْقَلَهُ خطاب تنزیہی طرف اشارہ ہے یہودی نصرانی اور سلمان۔ وَمِمَّا يُكَاذِبُ ای متوہم میں سے ہر ایک کو اسے اپنے ایک شریعت اور ایک فتنہ راہ بنادی ہے تم چاہتے ہو اللہ شریعت جس سے کسی چیز کو طوطا بنادیا جائے اور شرع میں پانی کی طرح شروع کیا جائے اپنے پانی تک پہنچنے کی راہ جس کو گھاٹ کہتے ہیں اور دین کو شروع کرنا بطریق تشبیہ کیونکہ اس سے آب حیات وحی تک پہنچ جاتا ہے اور یہاں سے علوم ہوا کہ دین پرستوں نے اسے مقصود حاصل کیا ہے اس کا برے کہ اس شریعت طریقیہ کو یہ پھر اس طریقہ کو کر کے حقیقت مراد کو پہنچتا ہے اور خلاصہ یہ کہ اگر کوئی مقصود میں ایک اور وہ توحید الہی معرفت اور شریعت جو انبیاء علیہم السلام لائے نہیں حلال و حرام کا فرق یہ تو یہ دین پر چلنے کے طریقے ہیں اور اصل مقصود واحد ہے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہم گروہ انبیاء علیہم السلام ہیں ہمارا دین ایک ہے یعنی ہم سب توحید پر ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ اور رسول لا نوحی الیہ ان لا الہ الا انا فاعبدون۔ اور فرمایا۔ وَلَقَدْ بَشَّرْنَا كُلَّ رَسُولٍ مِّنْ أَمْرِ اے اللہ واجبوا الطاعت الایہ ہیں حقیقت مقصود میں تو سب متفق اور شرائع میں جو اختلاف ہے تو حکم اور مرقعات ہی میں ہے چنانچہ ایک ہی چیز کسی شرع میں حلال کر دی اور کسی شرع میں حرام کر دی اور کسی میں خفیف اور کسی میں شدید کر دی تاکہ مطیع وہاں سے ظاہر ہو اور وہ دین کے سوائے اللہ تعالیٰ کے نہیں قبول کرتا وہ توحید و اسلام ہے کہ اسی کے واسطے سب رسول آئے تھے۔ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً علی شریعت واحدہ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو ایک ہی شریعت پر کرتا۔ وَاللَّكِنِ فرقہ فرقا لیکر دیا۔ فَمَا أَتَاكُم بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنْ حَقٍّ لیکن تفریق کر دیا تم کو فرقہ فرقہ تاکہ امتحان کرے تم کو اس چیز میں جو تم کو دی ہو ف یعنی مختلف شرائع حاصل آئے اس واسطے تمہاری شریعتوں میں اور تو راہی مختلف کر دیے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون تم میں مطاعت کرتا ہے اور کون نافرمانی کرتا ہے چنانچہ امت محمد صلعم پر شراب حرام کر دی اگرچہ ابتدا سے اسلام میں حرام نہ تھی پھر جب وقت حرام ہونے کا حکم آیا اس وقت صحابہ رضی اللہ عنہم نے جسکے پاس شراب تھی بہادی اور برتن توڑ دیے پس یہ لوگ مطیع بندے تھے اور اپنے نفس و خواہش کے مطیع نہ تھے پس نفس کو سکھ کر نادین ہے اگر نفس اپنی خوشی پر چھوڑا جاتا تو بالیقین دنیا کا کوئی نظام باقی نہ رہتا پھر جنھوں نے اپنے نفس کی خواہش کی پیروی کی وہ طاعت الہی سے خارج و مردود ہوئے اور جنھوں نے احکام الہی کی پابندی کی وہ اللہ تعالیٰ کے بندے مقبول اور آخرت میں کرامت کے ساتھ ہوں گے پس حاصل معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ

بندوں کے حقائق و انکی ظاہر و پوشیدہ خواہشوں سے آگاہ ہر اسنے توحید کو سب مخلوق پر لازم کیا پھر ہر زمانہ میں اسوقت کی امت کے واسطے ایک شرع و قاعدہ مقرر فرمایا کہ اگر کسی چلتے تو انکی دنیا و دین دونوں درست ہوتے اور یہ بھی ظاہر ہوتا کہ یہ لوگ اپنے نفس کے بندہ نہیں بلکہ اولیائے کے مطیع بندے ہیں پھر تمام فساد کے بعد دوسرے نبی کو بھیجا اور حکمت کاملہ سے اسکی شرائع کو مقرر فرمایا پس اول شرع سے جو کچھ چاہا نسخ کر دیا اور ہر قدر چاہا زیادہ و کم فرمایا پھر یہی طریقہ برابر چلا آیا یہاں تک کہ اولیائے نے اپنے ایک بندہ خاص رسول کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور آپ پر رسالت عظمیٰ کر کے تمام روئے زمین انسان و جن سب پر آپ کی متابعت فرض کر دی اور پہلی سب شرائع نسخ فرما کر آپ ہی کی شریعت قائم لازم فرمائی قال فی السراج یہ آیت دیکھ آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ ہم لوگوں پر انکی شرائع لازم نہیں ہیں اور ہا تو کہہ تقاضے شرع لکھ من الدین ما وصی بہ نوحا الایہ۔ واسکے مانند تو مراد اس سے توحید و اسلام ہی اور فروع اور دواہی مراد نہیں ہیں قال مترجم مہر علماء کے نزدیک شرائع سابقہ جو نسخ نہیں اور ہمیں بطور تعلیم عمل نقل ہوئے ہیں وہ ہم پر لازم ہیں و مترجم کے نزدیک مرجع اس بحث کا لفظی ہے کیونکہ جو شرائع ہمیں بطور تعلیم عمل لکھی گئی ہیں وہ ہم پر اسی راہ سے لازم ہیں اگرچہ وہ شرائع سابقہ بھی ہوں پھر تفریق شرائع سے یہ امتحان منظور ہے کہ خالص بندے جو اسکا حکم ہو بان لین لہذا فرمایا۔ **فَاَسْمِعْهُمُ الْخَبْرَ**۔ پس جلدی کر و خیرات کی طرف توجہ دینے اس بھلائی کو جلدی قبول کر دے مراد آج کہ جس چیز کے کرنے کا حکم دیے گئے اسکو کرو اور جس سے منع کیے گئے ہو اسکو مت کر دو قال بن کثیر وہ طاعت الہی اور اتباع اس شرع کی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مقرر و ثابت فرمایا اور پہلے سب شرائع کا اسکو نسخ کر دیا ہے اور یہی معنی یہاں مناسب ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اُسے ہر امت کے واسطے ایک شرع مقرر کیا اور آئندہ وہ نسخ ہوتی گئی پھر قرآن مجید کو نازل فرمایا جو سب انکی شرائع کا نسخ ہے تو اب خیرات کی طرف جلدی کر دنا کہ وقت فرصت بسبب موت کے ہاتھ سے بچا دے یہ اسی قرآن مجید و شرع بہری کے موافق ہے اور آئندہ قیامت ہے۔ **إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا**۔ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف تمھارا سب مرجع ہے یعنی سب اٹھائے جانے کے قبروں سے یا جہان حبیط خاک میں لے ہو یا پانی وغیرہ میں قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہی کی طرف لوٹیں گے **فَإِنِّي لَكُوبًا كُنْتُ فِيمَا كُنْتُمْ فَيَوْمَ تَخْتَلِفُونَ**۔ تو اللہ تعالیٰ تمکو آگاہ کرے گا کہ تم میں تم اختلاف کرتے تھے تھے تھے اور دین جمیع تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت کرنے اور جھگڑنے تھے اللہ تعالیٰ کے یہاں ظاہر ہوگا کہ تم جھوٹے تھے اور بدون تامل و فکر و دلیل کے اپنی رائے و خواہش سے جھگڑتے اور دنیا و اپنے تن کی شہوات کے لیے یہ کام کرتے تھے پس ہر ایک کو اسکے کاموں کا بدلہ لایا گیا پس جھگڑنے و نافرمانی کرنے والے دوزخ میں جاوینگے اور نیک کام والے ثواب و جنت پاوینگے۔ **وَإِنِ احْكَمْكُم بَيْنَهُمُ**۔ یہ عطف ہے کتاب پر اور انزلنا الیک الکتاب بالحق وان احکم۔ اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ اوپر جو تخمیر مذکور ہوئی کہ چاہے اہل کتاب کے درمیان ما انزل اللہ کے ساتھ حکم کریں چاہے نہ کریں تو یہ تخمیر اسی آیت سے نسخ ہوئی ہے بن عباس سے روایت ہے اور ابن ابی بکر زئی نے کہا کہ نہیں دونوں آئین حکم ہیں با کمال بیان حکم دیا کہ اہل کتاب میں حکم کرنا **أَنْزَلَ اللَّهُ وَكَلَّا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ**۔ موافق اسکے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور اہل کتاب کی گڑھی ہوئی باتوں کی جو اھوئے خواہش نفس کے مطابق بنائی ہیں انکی پیروی مت کرو مت اور حضرت صلعم تو اس سے بری تھے کہ انکی خواہشوں کی پیروی کریں بلکہ مراد یہ کہ امت والے حاکم عدل و انصاف پر چلیں اور خلافت حکم الہی کی پیروی نہ کریں اگر پوچھا جاوے کہ اوپر بھی یہ حکم آچکا پھر یہاں کی ہے

جواب یہ کہ نہیں بلکہ اوپر یہ بیان تھا کہ ہم نے تجھے قرآن بحق نازل کیا تاکہ سب لوگوں کے درمیان تم کو حکم کرنے کے لیے حکم حق مل جائے اور لوگوں کی گودھی باتوں کی حاجت نہو اب بیان فرمایا کہ تو اسی حکم حق پر مضبوط رہو کیونکہ شیطان کی پیروی دالے دھوکا دیا کرتے ہیں **وَاحْذَرُوا أَنْ يَقْبَلُوا عَنْكُمْ نَفْسٌ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ**۔ اور پرہیز رکھو اس سے کہ تم کو وہ لوگ فتنہ بین نہ ڈالیں بعض اس حکم سے ٹھکانے میں جو اللہ تعالیٰ نے میری طرف نازل فرمایا یعنی جو احکام اللہ تعالیٰ نے تجھے نازل فرمائے ہیں انہیں کسی حکم سے بھی جھٹھے یہ فساد دی لوگ مہر کا نہ دینے پاویں ان سے پرہیز رکھو اس سے ظاہر ہوا کہ بعض سے خلاف کرنا بھی نہیں دیا کیونکہ یہ عمل سے مخالفت ہوگی اگر عہد کیا گیا اس واسطے اگر کوئی شخص کسی شرعی بات کو جان بوجھ کر انکار کرے تو وہ کافر ہو جائے اگرچہ باقی کا انکار نہ کرے اور یہ عالم وغیرہ میں مذکور ہے کہ بعض یہود جو اس کے نزدیک عالم تھے وہ حضرت صلح سے درخواست کرتے تھے کہ ہمارے موافق فیصلہ کر دیجئے تو ہم ایمان لاویں پس حضرت صلح کو اللہ تعالیٰ نے متنبہ و ہوشیار کر دیا کہ لوگوں کے مسلمان ہوجانے کی لالچ سے آپ بھی ایسا نہ کرنے لگے اگرچہ وہ لوگ اپنی خیانت و مکاری سے دھوکا دیں بلکہ حق صریح کے ساتھ حکم دینگے۔ پھر ایک حکمت تقدیر سے تسکین دی کہ **فَإِنْ تَوَلَّوْا** پھر اگر یہ لوگ تمھوڑے میں سے ایسے جو حکم اللہ تعالیٰ نے اتارا ہے اگر اس سے یہ لوگ عراض کریں اور اس کے سولے باطل حکم چاہیں **فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ عَلَيْكُمْ بِحُكْمٍ بَعْضٌ ذُنُوبَكُمْ**۔ تو جان لے کہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ میں یوں ہو چکا ہے کہ ان لوگوں کے بعض گناہ کے عوض ان کو دنیا میں بھی مصیبت پہنچا دے ورنہ اگرچہ آخرت میں ان کے سب گناہوں پر ان کو عذاب دیگا واضح ہو کہ قولہ فاعلموا انما انہ سے علم اسد لالی ہے یعنی اگر اہل کتاب اس حکم حق سے اعراض کریں تو جان لے کہ تقدیر یوں جاری ہے **وَإِنْ كَثُرُوا أَفْئِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ**۔ اور لوگوں میں سے بہتیرے فاسق ہیں ف انکی جبلت ایسی خراب ہے کہ رب عزوجل کے دائرہ توحید و طاعت سے خارج و ہٹا جاتے ہیں اس واسطے شرع حق سے مخالف فیصلہ کے خواہشمند ہوں **أَفْهَكَوْا الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ**۔ یہ فاسق لوگ حکم جاہلیت کی خواہش کرتے ہیں ف جو حق سے خارج اور جہالت پر مبنی ہے کیونکہ انھوں نے صاف حکم حق سے اعراض کیا یہ بھول بیجا و تھمنا یہ اکثر ان کی قراوت ہے اور ان عامر نے بھول تباہ و فو قانیہ پڑھا پس غیبت خطاب کی طرف التفات ہے یعنی مخاطب کسی کے یوں جھڑکا کہ اگر تم کو توریت پر یقین ہو تا تو تم اس سے برخلاف جہالت کیوں مانگتے جو مگر ایسی ہی اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے کیوں مٹھو مڑتے۔ **وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِفُونَ**۔ اور کون ہی اللہ تعالیٰ سے بہتر حکم میں ایسی قوم کے نزدیک جو یقین رکھتے ہیں ف یعنی مومنوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے بہتر کسی کا حکم نہیں ہے مومنوں کی خصوصیت اس واسطے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم حق کو یہی بندے سمجھتے ہیں برخلاف کافر و شرک کے جو اپنی رائے کے اٹکل ملتے ہیں و بسبب عقلی کے اپنی رائے کو جھڑک کر شیطان النفس کے بندے ہو جاتے ہیں ف قال فی امرائے قولہ تعالیٰ کل جعلناکم شریعۃ و منہا جا۔ شریع الہی میں دو قسم کے احکام ہیں ایک وہ جسے جسم پاکیزہ ہو جائے اور دوم وہ کہ جسے روح اپنے کمالات معرفت پر پہنچتی ہے پھر وضو و غسل و ذکر زبان و تلاوت قرآن و نظر صنعت الہی و قدم براہ جہاد و حج وغیرہ سے شریعت ظہارت جسم پر اور اسی میں معانی سے کمال روح ہے اس واسطے ذکر تلاوت وغیرہ میں زبان سے پڑھے اور دل سے غور رکھے تاکہ شریعت کی شریعت یعنی کلمات سے مقصود آب حیات تک پہنچے اور دائمی زندگی پاوے ورنہ کافر مردہ ہو جائے پھر اعمال ظاہری مانند روزہ نانہ کے فو ظر ہیں اور باطنی معانی کو شیخ رہنے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے قدم و بقا کے آب حیات پر پہنچنے کے واسطے روح قدسیہ اور قلوب

بھارت اور عقول نورانیہ ہر ایک کے گھاٹ علیہ مقرر کیے ہیں پس بعض کے لیے علم اور بعض کے لیے قدرت اور بعض کیلئے صبر و استقامت اور بعض کیلئے حکمت اور بعض کیلئے کلام و خطاب اور بعض کیلئے معرفت و محبت اور بعض کیلئے عظمت و کبریا یعنی جدا جدا گھاٹ ہیں پھر ان کے لیے مناسج یعنی نورانی راستے ہیں کہ صفات سے ذات کی طرف اور ذات سے صفات کی طرف اور صفات سے صفات کی طرف اور اسرار سے نفوٹ کی طرف اور نفوت سے اسرار کی طرف اور اسرار سے افعال کی طرف جدا گانہ راستے ہیں تاکہ ہر ایک اپنے ذوق و شرب کے موافق معرفت حاصل کرے پھر انہیں باہم جدائی اور نزدیکی دونوں متحقق ہو سکتی ہیں چنانچہ جبکہ گھاٹ دوسرے سے موافق ہو تو انہیں باہم معرفت ہی اور جنہیں ایسی موافقت نہیں وہ ایک دوسرے کو نہیں پہچانتے ہیں اور انہیں آپس میں جھگڑا بھی ہو جاتا ہے اسی جیسے علماء و ربانی مین باہم اتحاد و توحید کے ساتھ اختلاف اجتہادی بھی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی غیرت قدیم ہے تاکہ بند و عین سے یعنی دوسری طرف ظہور انوار خاص سے میل نہ کریں اور اپنے سوا اس پاک تعالیٰ کے کوئی مطلع نہ ہو اور یہ درحقیقت رحمت ہے جو اعلیٰ العموم محبوب و رزق ہوئی ہے اور اس تفاوت میں فوائد ہیں کہ علوم غیبی سے اللہ تعالیٰ کی مراد کو متفاد و توجہ پر و درحقیقت ایک ہی سلسلہ میں ہر صوفی کی ہر فرقہ ہر لوگ حاصل کر لائے اور یہی مشہور نکتہ ہے کہ عالموں کا اختلاف عام امت کو واسطے رحمت ہے قال المتوجم اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ ہر عالم راہ صواب پر ہے اگرچہ انہیں بعض کو زیادہ قرب ہے اور اجتہاد میں بھی ایک کے مثلاً ایک جانور کو مباح نکالا اور دوسرے نے مکروہ کہا کیونکہ نیکو کار جدا گانہ کے واسطے روا ہے کہ ایک ہی چیز ایک کے حق میں مباح ہو اور دوسرے شرب کے حاصل کرنے کے واسطے حرام ہو اور اسکی مثال یہ ہے کہ دو بیماروں کو صحت مطلوب ہے تو ممکن ہے کہ خطمی ایک کی واسطے مفید ہو اور دوسرے کو مضر ہو اور یہی نکتہ ہے جو حدیث مشہور میں وارد ہوا کہ میرے صحابہ سب ستارے ہیں جسکے وسیلہ سے راہ طہور و صوفیہ راہ پاؤ گے اور یہ حدیث حسن حجت ہے پھر ہر شخص جاننا ہے کہ مطلوب ایک ہی باوجود اسکے ہر صحابی کو ستارہ ہدایت قرار دیا تو بھیدہ میں ہی ہے جو اوپر بیان ہوا ہے اور یہ مقام نہایت لطیف ہے اور لیسہ تحقیق چاہتا ہے لیکن گنجائش نہیں اور اہل کوا ایک اشارہ متنبہ کرتا ہے۔ واللہ ہدی من یشار۔ قولہ تعالیٰ ولو شاء اللہ لحوکام امتہ واحده چونکہ اسراف صفا ہے نہایت ہیں پس جیسے صفت رحمت غضب کے مظاہر مختلف کیے کہ انہیں ہندویش ہے راہ حجت میں ہیں اور راہ غضب میں کفار ہیں اسی طرح ہر ایک میں طرح طرح کے اہنات ہیں کیا انہیں دیکھتے ہو کہ کفر میں کس قدر بیشمار مختلف ملتیں ہیں اور وہ دنیاوی شوائب میں گم ہو جاتے ہیں اور رحمت میں درجات انہی کے لیے مشارب متعدد ہیں تاکہ جمیع ظہورات کے مظاہر ہوں پس ایک ہی است نہیں کیا تو کہ دکن لیسو کم فیا انکم۔ پس نسبت توجہ میں اپنی اپنی کوشش کرتے ہیں تو کہ فاستبقوا الخیرات۔ طلب میں سرگرم ہو اس لیے کہ درجات بناتما ہیں۔ حاصل آنکہ جو کچھ معرفت نعم کو حاصل ہوئی وہ مستدر سے ایک قطرہ ہے اور اصل حقیقت کی انتہا انہیں پس مشاہدات کی بہتری حاصل کرنے میں جلدی کرو پھر ان کو عین جلال کی طرف متفرک کیا بقولہ الی اللہ مر حکم جمیعاً۔ یعنی ہر حال میں تم اپنے مقامات میں حضرت اولیائے کبریا کی طاعت محتاج ہو تاکہ زیادت قرب و معرفت حاصل کرو اور وہاں تمہارے درجات آپس میں ظاہر ہونگے اور جو لطائف و علوم تم سے پوشیدہ ہیں اسی روز قیامت میں تم کو مزید عنایت سے معلوم ہونگے چنانچہ فرمایا فینبکم بالکتم فیہ مختلفون۔ حاصل آنکہ مختلف درجے کے اسرار وہاں ظاہر ہونگے بعض مشائخ نے قولہ کل جعلناکم شریعۃ و منہا جائزین کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر نفس کے واسطے ایک طریق کشادہ ہے قال المتوجم شیخ جنید رحمہما قول ہے کہ الطرق الی اللہ تعالیٰ بعد انفاصل الخلاق ولا تفتح الا لمن اتقنی اثر الرسول۔ یعنی راہ مستقیم میں ہر بندے کا راستہ حضرت باری تعالیٰ خاص ہے اور یہ راستہ کھلتا انہیں لگاؤ کسی شخص کے حق میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے پس حقہ جسکی پیروی میں اغلاص مزید ہے

اس قدر اس کا قرب مزید ہو اور جس شرب کے لائق ہو اسی شرب سے پہنچتا ہو چہرہ خوش طریق سنت پرستقیم رہا وہ جناب باری تعالیٰ تک پہنچ گیا اور جو طبع اچلا وہ راہ سلطان میں پر گیا اور راہ راستہ ہو گیا شیخ ابویزید بسطامی قدس سرہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہ میں جمعہ اور مخلوقات ہیں لیکن بعید و جنتی وہ ہے جو اتباع نبوت کی راہوں میں سے کسی راہ کو پا گیا شیخ استاد نے قولہ ولو شار اللہ تعالیٰ امیر واحدہ بن کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمہارے مراتب برابر کر دیتا لیکن تم میں تفادیت اس سبب سے کہ دیا کہ تم کو امتحان کرے اور اسی امتحان کی وجہ سے تم کو آپس میں فضیلت دی اور قولہ فاستبقوا الخیرات میں کہا کہ ہر ایک اپنی استعداد کے لائق خیر میں کوشش کرے پس عابدوں کے حق میں سارعت یہ کہ عبادات و وظائف میں کوشش کریں اور عارفوں کے مناسب یہ کہ استغراق پیدا کریں اور بعض نے کہا کہ زہادوں کی سبقت یہ کہ دنیا سے کمال بے تعلقی پیدا کریں یعنی تجربہ میں کامل ہوں اور عابدوں سے سبقت یہ کہ خواہش قطع کریں یعنی زہاد ہوں اور عارفوں کی سبقت یہ کہ خود بینی سے خارج ہوں اور موصوفوں کی سبقت یہ کہ خالق و دنیا و مافیہا سے سب فراموش کر دیں فال مترجم

مراد یہ کہ سب لوگ اپنے حسب حال نیکیاں حاصل کرنے کیلئے جناب باری تعالیٰ میں متعلق ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ كَبُحِبُّوا إِلَهُي الْأَسْبَغَ بَعْضُ
 اسے ایمان والوں سے بکٹرو یہود و نصاریٰ کو رفیق دہی آپس میں رفیق ہیں ایک دوسرے کے
 وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

اور جو کوئی غیر میں اسے رفیق کرے وہ انہیں میں ہی رہے اللہ راہ خیرین دینا ہے انھیں لوگوں کو
 فَكَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَكُفَىٰ
 اب تو دیکھو گا بکے دل میں آزار ہو دوڑ کر ملے جاتے ہیں انہیں کہتے ہیں کہ بھڑک رہے کہہ دے ہمیں
 اللَّهُ أَنْ يَأْتِي بِالْكَافِرِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَتُصَبِّحُوا عَلَىٰ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

گروہ سوشائے اللہ جلد بھی نصیر یا کچھ حکم اپنے پاس سے نذر کو لیں اپنے جی کی چھی
 فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِيمَاتٍ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ
 بات پر پوچھتے ہیں اور کہتے ہیں مسلمان کہہ رہی لوگ ہیں کہ تمہیں کھاتے تھے اللہ کی
 جَهْدًا أَيْسَارَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرَ نَبِيٍّ

تاکید سے کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں خواب گئے اپنے عمل پھر رہ گئے نقصان میں
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ
 نصاریٰ کو اپنے اولیاء جمع ولی یعنی دوست و رازدار۔ یعنی یہود و نصاریٰ کو تم اپنا رازدار دوست مت بناؤ پھر نصیر بنی اسلم
 کلام کیا کہ یہ خطاب لہذا آمنا سے خالص ایمان والوں کو ہے جو حقیقت میں ہیں یا اس سے ایسے لوگوں کو خطاب ہے جو فقط ظاہر
 میں زبان سے ایمان ظاہر کرتے تھے لیکن منافق تھے یا خطاب عام ہے کہ مومن خالص و منافق دونوں کو شامل ہو پس بعض نے کہا کہ
 سچے مومن کو منع کیا کہ یہود و نصاریٰ کو دلی دوست نہ بناویں اس واسطے کہ جس سے محبت ہو اسکے آثار آدمی میں ظاہر ہوتے ہیں
 لہذا اگر نصیر و رت خلط لفظ رکھتا پڑے تو بدون دلی دوستی کے ہوا اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب منافقوں کو ہے اور چونکہ زبان سے وہ لوگ

ظہر ایان ظاہر کرتے تھے اس واسطے انکو صورت ظاہری کے اقتدار سے بڑھ کر خطاب تاقیامت سبکو عام ہو اگرچہ حکم کا مقصد دینی افق
 ہیں کیونکہ یہی لوگ باطن میں یہود و نصاریٰ سے ولی دوستی رکھتے تھے اس واسطے آگے فرمایا فتری لہم فی قلوبہم مرض چنانچہ عنقریب آثار ہر حضرت
 ابن عباس نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی ابن سلول نے اسلام ظاہر کیا پھر ایک ورنہ لگا کہ میرے اور بنو قریظہ کے درمیان قسم ہو اور میں
 گردش زمانہ سے مصیبت کا وقت پڑنے سے ڈرتا ہوں پس اسلام سے مرتد کا فریب ہو گیا شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سدی رحمہ اللہ نے بیان
 فرمایا کہ جنگ احد میں جب مسلمانوں کو بسبب نافرمانی کرنے کے شکست ہوئی سو اسے اسکے کہ حضرت صلعم و چند صحابہ آپ کے ساتھ
 قائم رہے تو اس واقعہ کے بعد دو شخصوں نے آپس میں گفتگو کی اور انکو شیطانی دوسرے سا گیا پس ایک نے کہا کہ میں اس یودی سے جا کر
 گاڑی دوستی پیدا کرتا ہوں مجھے امید ہے کہ اگر کوئی حادثہ پیش آیا اور مسلمانوں کا دین تمام ہوا تو وہ مجھے ہر طرح قوت دیگا اور دوسرا بولا کہ
 میں ملک شام کو جاتا ہوں وہاں فلان نصرانی سے گاڑی دوستی کر کے نصرانی بنوں گا کہ میرے گاڑی سے وقت پر آئے آدے پس اللہ عزوجل
 یہ آیت نازل فرمائی قال لہم ترجم یہ دونوں آدمی سناقی تھے مگر تم سے روایت ہے کہ ابوبابہ بن عبداللہ کے حق میں اتری کہ یہود بنی قریظہ
 سے زمانہ جاہلیت میں اُنسے دوستی تھی انکو رسول اللہ صلعم نے بنو قریظہ پاس بھیجا کہ ہمارے حکم پر اپنے قلعہ سے اتریں تو انھوں نے ابوبابہ
 سے پوچھا کہ ہمارا انجام کیا ہوگا انھوں نے اپنے حلق کی طرف اشارہ کیا کہ نزع کیے جاؤ گے (رواہ ابن جریر) اور یہ ابوبابہ سچے مسلمان تھے
 لیکن اُنسے یہ حرکت بقضاء بشریت واقع ہوئی لیکن اس واقعہ کے سبب نزول ہونے میں تاخیر ہوئی اور تحقیق یہ ہے کہ سبب نزول
 یہ واقعہ کہلا تاہر جس کے بعد آیت نازل ہوئی تو جعفر را تو ال مذکور ہوئے شاید اُنکے بعد آیت اتری ہو لیکن انہیں شک نہیں کہ یہ سبب
 اقوال اس بیت کے حکم میں داخل ہیں یعنی یہ سبب موالات کی صورتیں حرام ہیں اور ابن جریر نے عطیہ بن سعد اور زہری سے روایت کی
 کہ عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ نے یہود کے موالات سے بیزاری کی تو عبداللہ منافق نے ذکر کرنے کہا کہ میں تو انکی دوستی سے بیزاری
 نہیں کر سکتا کیونکہ انکی موالات سے چارہ نہیں ہے اور اسکا بیان وہ ہے جو کتاب المغازی میں محمد بن اسحاق نے روایت کیا کہ یہود مدینہ نے
 حضرت صلعم سے معاہدہ کر لیا تھا کہ ہم نہیں لڑیں گے پھر چند روز بعد غزوہ خندق میں یہی پہلی قوم تھی جس نے عہد توڑا اور حضرت صلعم سے
 لڑائی کی اور آخر یہ لوگ عاجز و خوار ہو کر اپنے قلعوں سے اس شرط پر اترے کہ ہمارے حق میں جو کچھ فلان شخص حکم کر دے وہ منظور ہوگا
 عبداللہ بن ابی ابن سلول نے اُنکے بچانے میں بہت ہی جدوجہد کیا اور کہا کہ میں ایسا شخص ہوں کہ گردش زمانہ سے ڈرتا ہوں مجھے کبھی
 موالات کی ضرورت ہے اور حضرت عبادہ بن الصامت نے حضرت صلعم سے یہودیوں و انکی موالات سے بیزاری بیان کی اور کہا کہ میں فقط
 خالی واسطے رسول صلعم سے موالات کرتا ہوں اور یہودیوں و انکی موالات سے بیزاری کرتا ہوں پس حضرت عبادہ اور ابن ابی سناقی کے
 حق میں سورہ مائدہ کی یہ آیات نازل ہوئیں یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء۔ کَبُضْهُمُ اَوْ لَیْسَ اَعْبَیْ
 یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے ولی ہیں و اسوجہ سے کہ کفر میں دونوں متحد ہیں یعنی یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور اسلام سے عداوت کرنے میں یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کی معاونت و مدد کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ مراد انکو یہودی آپس
 ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے سے موالات رکھتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ یہ موالات بنیادی ملا ہے کہ
 موالات بنیادیں انکا یہ برتاؤ ہے نہ دین کے معاملہ میں یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ کچھ نہیں اور برعکس اور نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے سے
 عداوت و بغض رکھتے ہیں اور یہ ہر زمانہ میں ظاہر ہے اور برابر ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں بالکل حاصل کراہی بیان انکو ہم یہود و نصاریٰ سے

موالات مستکرو انکی موالات جو بقصد کفر ہر انھین کے درمیان جاری ہر اور انھین کی حالت کے لائق ہی وہ تھا رہا حال کے لائق نہیں پس تم انکا فعل مت اختیار کر ذکر انھین کے مانند ہو جاؤ اس واسطے فرمایا **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** اور جو کوئی تم میں سے ان کافروں سے موالات رکھے وہ بھی انھین میں سے ہوتے ہیں دین کے حکم میں اسکا وہ انکا حکم یکساں ہے اور یہ بیانند آئیکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص کسی قوم سے مشابہت پیدا کرے وہ انھین میں سے ہے یہ حدیث کثرت طرق سے بدرجہ حسن ہے اور تفسیر دارک ابو السعود وغیرہ میں ہے کہ امین اہل اسلام کو سخت زہر و تشدد دیدہ کہ مخالفان دین اسلام سے دوستی فی موالات تلبی نہ رکھیں اور جو لوگ دین اسلام میں معتزلہ و جبریہ و نہبیہ و رافضیہ کے مانند برعین نکالتے اور دین میں غمبالی ڈالتے ہیں وہ بھی مخالفان اسلام کے حکم میں ہیں اور ابن عباس سے مرفوع روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بغض وہ شخص ہے جو اسلام میں زیادہ کفر و جہالت کی رسم و راہ کو چاہے الحدیث رواہ البخاری اور محبت عمدہ چیز ہے اسے جب ایسے کفار میں اسکو صرف کیا تو بڑا ظلم کیا اس واسطے فرمایا۔ **اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ** یعنی اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت نہیں دیتا جو کافروں سے موالات کر کے اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں ف حضرت حذیفہ نے فرمایا کہ ہر ایک تم میں سے اس بات سے بچا رہے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہو جائے اور اسکو معلوم بھی نہ ہو پھر یہی آیت کریمہ پڑھ دی (رواہ ابن ابی حاتم عن عبد اللہ بن عقیبہ) اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ انھوں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرے پاس ایک نصرانی کتاب ہے جو حضرت امیر المومنین نے ضبط کیا اور فرمایا کہ تجھے اس سے کیا مطلب تھا تو نے کوئی مرد دیندار کیوں نہیں رکھا دیکھا رواہ ابن ابی حاتم) اور ابن عباس سے من طریق عکرمہ روایت ہے کہ اُن سے نصاریٰ کے ذبیحہ کا مسئلہ پوچھا گیا تو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** یعنی جائز نہیں ہے رواہ ابن ابی حاتم باسناد حسن اور ابو الزناد سے اسکا باندہ مردی ہے اور سابق میں تفسیر قولہ الیوم احل لکم الطبیات میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی ایسی ممانعت مذکور ہو چکی ہے۔ **فَاتَوَىٰ الَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَکَیْسًا رَّعُوْنَ فِیْہِمْ** اب تو دیکھے ان لوگوں کو جنکے دلوں میں روگ ہے کہ یہود و نصاریٰ کی دوستی میں جلدی کرتے ہیں ف یہ قیامت تک زندگی منافق لوگوں میں نظر آتا ہے چنانچہ ہر زمانہ میں اس کا نمونہ موجود ہے۔ حاصل آئیکہ جو لوگ سچے مسلمان نہیں بلکہ منافق ہیں وہ یہود و نصاریٰ کی موالات میں جلدی و سبقت کرتے ہیں اور لباس و جمال و چلن میں ان سے مشابہت کرنے پر مہم رہتے ہیں اور کلام میں لطیف بلاغت ہے کہ منافقوں کی رغبت انکی موالات میں اس وجہ سے کہ گواہ انھین میں داخل ہو جانے پر جلدی کرتے ہیں پھر ان منافقوں کا ایک عذر انھین کے قول سے بیان فرمایا جو گناہ سے بھی بدتر ہے یعنی **یَقُولُوْنَ نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ اِنْ یَصِیْبْنَا ذَاکَ الْمَرْءُ** یعنی منافق لوگ یہود و نصاریٰ سے موالات کرنے میں یہ عذر بیان کرتے ہیں کہ ہم کو خوف ہے کہ ہر کوئی گردش ہو جائے یعنی زمانہ کی گردش و منتی مانند قحط وغیرہ کے پہونچے اور محمد کا یہ سب کام پورا نہ ہو تو اگر ہم ان لوگوں سے موالات نہ رکھیں گے تو یہ لوگ جو مالدار ہیں ہمارے کھانے کو نہ دینگے چونکہ یہ لوگ بھٹلی سے خلاص ایمان بات کہتے تھے لہذا انکو جو آپ نہیں دیا گیا بلکہ اہل ایمان کو وعدہ لطیف سے سرفراز فرمایا **اِنَّ الْمُنَافِقِیْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا اَنْ یَّکُوْنُوْا** یعنی قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ فتح دیوے ف یعنی اپنے نبی صلعم کو اپنے اظہار دین سے مدد و نصرت دیوے امتحان میں امید دلانی حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی ہے پس معنی یہ ہیں کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے نبی صلعم کو فتح دیکھا اور احادیث صحیحہ کثرت سے وارد ہیں کہ آنحضرت صلعم نے صحابہ کو قطعی بشارت دی کہ جلدی مت کرو تمام عرب میں دین تو حید و اسلام پھیل گیا

یعنی نہ ہو پھر یہی آیت کریمہ پڑھ دی (رواہ ابن ابی حاتم عن عبد اللہ بن عقیبہ) اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ انھوں نے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میرے پاس ایک نصرانی کتاب ہے جو حضرت امیر المومنین نے ضبط کیا اور فرمایا کہ تجھے اس سے کیا مطلب تھا تو نے کوئی مرد دیندار کیوں نہیں رکھا دیکھا رواہ ابن ابی حاتم) اور ابن عباس سے من طریق عکرمہ روایت ہے کہ اُن سے نصاریٰ کے ذبیحہ کا مسئلہ پوچھا گیا تو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** یعنی جائز نہیں ہے رواہ ابن ابی حاتم باسناد حسن اور ابو الزناد سے اسکا باندہ مردی ہے اور سابق میں تفسیر قولہ الیوم احل لکم الطبیات میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے بھی ایسی ممانعت مذکور ہو چکی ہے۔

اور ہر شخص میں سے انہیں ایک ایک جگہ لکھنے کا حکم دیا کہ سوائے اللہ عزوجل کے اسکو کسی سے خون نہ لکھیں منافقوں کو امتحان میں ڈالنے کیلئے فرمایا کہ یہی
 کہ اللہ تعالیٰ نے کفر فتح کر دیا۔ اور اُمّ مین عیسیٰؑ کی طرف سے ایک امر لایا کہ میں نے منافقوں کا ردہ کھول دیا کہ وہ سب میں سوا ہوں اور سب ہی کے کفر کی فتح
 ہو کہ کفر کا فتح ہونا مراد یہی ہے منافقوں کو جو غلبہ مشرکین قریش کا اور اسلام پورا ہونا یہاں تک تھا وہ رد کر دیا اور قول امین عنده سے مراد یہ کہ یہود و
 نصاریٰ پر جزیہ باندھے جانے کا وعدہ دیا پس منافقوں کو جو انکی شان و شوکت سے اسید مددگاری تھی وہ توڑی کہ یہود وغیرہ آپ ہی
 خوار ہو گئے منافقوں کی مددگاری کون کرے گا پس جب ایسا ہو گا تو منافقوں نے جو اپنے دلوں میں خیالات پوشیدہ کیے تھے کہ دل میں بیانی
 اور کافروں کی موالات رکھتے تھے اسکا یہ نتیجہ ہو گا۔ **فَيَصْحَوْنَ أَعْلَىٰ مِمَّا أُنْكروا فِي أَنفُسِهِمْ يُخَرِّدُونَ**
 تو یہ منافق لوگ اپنے دلوں کی پوشیدہ کی ہوئی باتوں پر نادم ہو جاویں گے و واضح ہو کہ یہی نتیجہ اس تمدد ہو کر کا ہے جو برخلاف حکم خدا و رسول
 کے عقل کے دشمن اپنے آپ کو دانا و ہوشیار سمجھ کر نکالتے ہیں چنانچہ منافقوں کا حال پہلے پوشیدہ تھا انہوں نے اپنی رائے سے وہ
 باتیں نکالیں جسے بھلائی سمجھتے تھے حالانکہ صریح خلاف خدا و رسول تھیں پس وہ درحقیقت عین فساد تھیں کہ آخر کار دنیا ہی میں
 اللہ تعالیٰ نے خالص مومنین کو انکا حال ظاہر فرما دیا۔ **وَلَيَقُولَ الَّذِينَ آمَنُوا** واضح ہو کہ بصری قرار کی قراۃ میں دیکھوں
 ہوا دہی اور شامی و حجازی قرار کی قراۃ میں بدون واو دہی اور یزید بھی بالرفع پڑھا گیا اور بالہکب بھی پڑھا گیا پس ہوا و ہوا ہوا
 دا و ہوا اگر بالرفع ہی تو استیفاء ہی یعنی از سر نو جملہ شروع ہوا اور بالہکب میں عطف ہوا یعنی یا نبی یا نبی وان یقول الذین آمنوا یعنی
 مومنین تعجب کی راہ سے بعض منافقوں کو کہیں کہ۔ **أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَّا اللَّهُ جَهَنَّمَ**
 کیا یہی لوگ نہیں کہ جو قسم کھایا کرتے تھے نہایت کوشش سے کہ **أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ** یعنی وہ لوگ کہ انکی اعمال سب شکستہ ہو رہے
 تھے ہم تمہارے ساتھ ہیں حالانکہ اب ظاہر ہو گیا کہ محض جھوٹے منافق تھے **حَبِطَتِ أَعْمَالُهُمْ** انکی اعمال سب شکستہ ہو رہے
 تھے پس انکا کہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ان منافقوں کے وہ اعمال شکستہ ہوں گے نہ دیکھ لے سنے کہ اعمال نیک کی صورت پر کیا
 تھا سب باطل و نیست ہو گئے۔ **فَأَصْحَابُ الْآخِرِينَ** یعنی دنیا و آخرت میں برباد ہوئے چنانچہ دنیا میں انکی استبداد نام و نہایت
 ہوئی اور آخرت میں کچھ نہ ملا جس سے کچھ راحت ہوتی بلکہ بجائے اسکے روز کے سب نیچے طبقہ میں آگے صند و تون میں شکنجہ کر کے ڈالے گئے
لَا يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يُرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنِ دِينِهِ فَمَسْوُومٌ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ
 اور ایمان والو جو کلام میں پھر گیا اپنے دین سے تو اللہ آگے لاو گا ایک لوگ کہ انکو چاہتا ہے
 اور وہ اسکو چاہتے ہیں نرم دل ہیں **وَيُحِبُّوْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ آيَةً عَلَى الْكَافِرِينَ** زِيحاً هَذَا وَفِي
 اور وہ اسکو چاہتے ہیں نرم دل ہیں **سَبِيلَ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ كَوْمَةً لَا تَأْخُذُ بِكَ** ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ
 اللہ کی راہ میں اور ڈرتے نہیں الزام سے فضل ہی اللہ کا دے گا
لِيَسْأَطُوا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
 سبکو چاہئے اور اللہ کشائش والا ہر خبردار
لَا يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يُرْتَدَّ مِنْكُمْ نافع و ابن عامر نے یہ تمیز۔ بدون ادغام پڑھا اور باقیوں نے یہ تمیز با دوام

پڑھا اور قرآنِ اقدس سے یہ دونوں طریقے صحیح ثابت ہیں اور امتداد کے معنی ہوٹ جانا پھر جانا۔ اور حاصل آنکھوں پر ایمان الوجود ہو گیا
مِنْكُمْ هُنَّ دِينٌ۔ تم میں سے اپنے دین سے کفر کی طرف تو اللہ تعالیٰ اُسکے بجائے قومِ محبوب لا دیگا جیسا کہ آگے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی اسی بات کی جسکے واقع ہو چکا اللہ تعالیٰ کو علم تھا چنانچہ نبی صلعم کے قریب زمانہ وفات میں اور بعد وفات
کے عرب کے بہت گروہ مرتد ہو گئے چنانچہ صاحب کشف وغیرہ نے بیان کیا کہ کافروں سے سوالات کر کے بے ایمان ہو جانیکے بعد عام
طور پر بمذالات یا بدون سوالات کے اسلام سے مرتد ہو جانے کا ذکر شروع فرمایا اور اس طرح خبر دی کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے علم غیب کے موافق
واقع ہونے والا تھا اُسکے واقع ہونے سے پہلے آگاہ فرمایا کیونکہ سو فی ائنی اللہ یقوم قطعی وعدہ ہے کہ مرتدوں کے بدلے اللہ تعالیٰ
ایک گروہ مصلوب سچے مومنوں کا لاویگا اور یہی واقع ہوا کہ عرب کے گیارہ فرقے مرتد ہوئے چنانچہ آخر زمانہ حضرت صلعم میں قوم بنو مدیج
اور بنو حنیفہ یعنی قوم سیدہ کذاب و بنو اسد قوم طلحہ بن خویلد الاسدی یہ تین فرقے مرتد ہوئے اور زمانہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
میں سات فرقے عینیہ بن حصن کی قوم نزارہ اور قرہ بن سلمہ کی قوم غطفان اور فجارہ بن عبد اللیل کی قوم بنو سلیم اور مالک بن نویرہ کی قوم
بنویرہ اور قوم سجاح بنت المنذر اور اشعث بن قیس کی قوم کندہ اور خطمی بن یزید کی قوم بنو بکر بن وائل مرتد ہوئے اور حضرت ابوبکر
رضی اللہ عنہ نے ان سب قوموں کو بعد محاربہ عظیمہ کے زیر کیا اور جبکہ بنو الاثیم کی قوم بنو غسان زمانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں مرتد ہو کر ملک شام
کو بھاگ گئی اور دنیا کے لالچ سے نصرانی ہو گئی پھر اللہ عزوجل نے وعدہ فرمایا کہ ان مرتدوں کے عوض میں ایک قوم صالح لاؤں گا چنانچہ فرمایا
فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّونَهُمْ۔ بلہم۔ یقویں مجھے بھیجے گا جو اللہ تعالیٰ کے بدلے اُن مرتدوں کے ایسی قوم کو
کہ تنگوار تو تھے دوست رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہاں صریح ظاہر ہے کہ محبت ایک صفت خاص ہے
جیسا کہ اکابر صوفیہ و اہل تحقیق کا قول ہے اور یہاں تاویل کرنا کہ محبت بمعنی ثواب دینے کے ہے تو ایسی تاویل عبیدہ پر تحقیق ہی ہے کہ ایک
صفت خاص ہے کہ اُسکی ماہیت سے اللہ تعالیٰ دانا تر ہے اور بندہ جب اس صفت سے متصف ہوتا ہے تو آگاہ ہوتا ہے یا کمال اس قوم
کی ایک یہ تعریف ہے کہ اللہ تعالیٰ اُنکو محبوب رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب رکھتے ہیں اور دوسری صفت یہ کہ۔ **أَذِلَّةٌ عَلَى**
الْمُؤْمِنِينَ۔ یعنی عطا و مہربانی فرمانے والے ہیں مومنوں پر اور۔ **أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ**۔ یعنی سخت و شدید
ہیں کافروں پر چنانچہ صحابہ رضوان اللہ علیہم کی تعریف میں حضور فتح میں فرمایا۔ **أَشَدُّ عَلَى الْكَافِرِينَ**۔ یعنی کافروں پر نہایت
سخت و شدید ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر نہایت مہربان ہیں پھر تیسری صفت یہ کہ۔ **يُحِبُّهَا اللَّهُ وَكَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**
اللَّهُ تَعَالَى کی راہ میں جہاد کرتے ہیں چوتھی صفت یہ کہ۔ **وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَّائِيَةً**۔ اور نہین خوف کرتے ہیں کسی
علامت کرنے والے کی ملامت کاف بر خلاف منافقوں کے کہ وہ کافروں کی ملامت سے خوف رکھتے ہیں پھر تیسری صفت میں اختلاف
ہے کہ یہ کون قوم ہیں بعض نے کہا کہ وہ تابعین ہیں بقرینہ سوف یأتی اللہ۔ یعنی آئندہ وہ لائے جاویں گے اور مفسر نے لکھا کہ قال سولہ
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم قوم ہذا و اشار الی ابی موسیٰ لا شعری را رواہ الاحکام فی صحیحہ یعنی اس آیت میں حضرت صلعم نے فرمایا کہ لوگ
اس شخص کی قوم ہیں اور ابو موسیٰ لا شعری رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کیا رواہ الاحکام و ابن ابی حاتم و ابن جریر و ہونے صحاح
ایضاً اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ وہ اہل قادیسیہ ہیں اور مجاہد نے کہا کہ شہر سبکی ایک قوم ہے اور
سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ایک قوم اہل یمن سے پھر کندہ سے پھر سکون سے ہے قال المترجم روایات

تکلف میں اور اُن سے یہ ظاہر ہو کہ مراد خصوص اُن لوگوں کے حق میں نزول نہیں بلکہ شمول ہر ایسے جن لوگوں کے حق میں نزول ہوا انہیں کی صفات سے یہ اقوام بھی قریب قریب متصف ہیں کیونکہ اول تعالیٰ نے اس قوم کو واحد فرمایا جو بہر حال ایک رئیس کے زیر حکم ہوں اور منجملہ انکی صفات کے یہ قرار دیا کہ سچا ہوں فی سبیل اللہ۔ یعنی یہ اوصاف انہیں موجود ہیں پس ان اقوال مذکورہ میں بدون تکلف و تاویل کے یہ بات صادق نہیں ہے اور خصوص روایت سعید بن جبیر از ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ مراد شمول ہر اور محمد بن کعب مروی ہے کہ وہ قریش کے سردار اسلام ہیں یعنی جو مسلمان ہو گئے اور حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر کے زمانہ کی حالت کے بیان میں اسکا نزول ہوا لہذا آگیا کہ اس قوم سے مراد ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ و اذکا لشکر صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم ہی جنہوں نے مرتد و پھر چھاد کیا اور شمول اس میں ہر اس قوم کا ہے جنہوں نے خصوص بیان سے بعد کے زمانہ میں مرتدوں کو قتل کیا یعنی صحابہ کے کہ اسکا انبیاء علیہم السلام کے بعد کوئی شخص حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل نہیں ہو کہ مرتدوں سے لڑائی کرنے میں وہ تیار ہیں سلیک نبی کے قائم مقام ہوئے جب حضرت ابو بکر نے مرتدوں پر جہاد کا قصد کیا تو صحابہ نے اسکو مکروہ جانا اور بعض نے کہا کہ وہ اہل قبلہ میں نہیں کیونکہ جہاد ہو سکتا ہے بعض نے کہا کہ ہم کہانٹک اس بشیار قوم سے لڑتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قدر مدت تک مشقت اٹھائی تھی عرض کہ سب نے اختلاف کیا لیکن حضرت ابو بکر نے تمہارا پیڑ جہاد کر لیا تو خدا تعالیٰ اسکو مکروہ جانا تھا پھر تمہارے ہم آگے پیچھے نکلے اور آخر اللہ تعالیٰ نے اسلام کو فتح دی پس ابن مسعود نے فرمایا کہ پہلے ابتدائیں اس جہاد کو مکروہ جانا تھا پھر تمہارے ہم حضرت ابو بکر کا شکر یہ ادا کیا یعنی اگر وہ نہ ہوتے تو اسلام مٹ جاتا یا بجھ کر یہ صفات ایسی قوم کے ہیں جنکو ایمان کامل حاصل ہو حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باتوں کی وصیت کی میں مجھے حکم دیا کہ مسکینوں سے محبت رکھوں اور حکم دیا کہ اپنے سے کم مرتبہ کو دیکھوں اور اونچے کی طرف نظر نہ رکھوں اور حکم دیا کہ ناتے کو ملائے رکھوں اگر چہ بد بویا ہوں اور حکم دیا کہ کسی سے کچھ سوال نہ کروں اور حکم دیا کہ حق بات کہوں اگرچہ کڑی ہو اور حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ اسکے دین میں کسی ملامت نہ کرے اور حکم دیا کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ بہت پڑھا کروں کیونکہ یہ خزانہ دیر عیش سے ہے (رواہ احمد) اور صحیح میں ثابت ہے کہ مومن کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس کو ذلیل کرے تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے نفس کو کیونکہ ذلیل کر لیا تو اللہ تعالیٰ اسکو مدد فرماتا ہے کہ اسکو اٹھا نہیں سکتا ہے کہ اتنی تفسیریں کثیر واضح ہو کہ فرائض و واجبات کے علاوہ ہر کام میں جہان تک رخصت ہو اسکو محاذ رکھے اور کبھی بھی رخصت کو اختیار کرے شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں آیات و احادیث سے اس بحث کو مدلل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے واسطے آسانی کو پسند فرماتے تھے لہذا آسانی کا طریقہ لینا مستحب ہے اور سختی ہر جگہ دہر وقت آدمی کو مطلوب کر دیتی ہے۔ باجملہ مرد مسلمان کو چاہیے کہ ضعیف و کام کاج والے اور مفکر لوگوں سے جہان تک ممکن ہو آسانی و سہولت سے دین کی پابندی ادا کرے اور ہر ایک کو عزیمت ہی پر آمادہ نہ کرے واللہ اعلم۔ ذلک۔ یہ جو اوصاف مذکور ہیں۔ **فصل اللہ یوتیہ من تشاء** اللہ تعالیٰ کا فضل ہی جسکو چاہے دیدے۔ **وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ**۔ اللہ تعالیٰ کا فضل وسیع ہو اور وہی خوب جانتا ہے کہ کون بندہ و کون قوم اسکے لائق ہوتے عر اس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ فسوت یا ای اللہ بقوم عظیم و عظیم نہ اس میں اسلام سے مرتد ہو جانے والوں کو ترجیح ہے کہ انکو اللہ تعالیٰ کی محبت سے کچھ نصیب نہیں ہوا اسی سبب سے مرتد ہو گئے اور امین خبر دیدی کہ اللہ تعالیٰ ایک ایسی قوم لا دیکھا کہ ازل ہی میں انکو محبوب کر لیا ہے اور وہ لوگ بھی اللہ تعالیٰ کے محبوب بننے سے اللہ تعالیٰ عذر اجل سے محبت شدید رکھتے ہیں اور

احمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ اسکا

یہ لوگ ضرور پہچانے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ و سنت سے موافق ہیں اور شرط محبت سے اسی طریقہ و سنت پر چلتے ہیں اس واسطے کہ محبت کی شرط یہ ہے کہ محبوب کا ظاہر و باطن میں موافق ہو یعنی اسکی راہ پر اسکی متابعداری کرے اور اس کلام میں ظاہر فرمادیا کہ جو سطح موافق ہو وہ محبت رکھنے والا نہیں ہے اور صریح اللہ تعالیٰ نے فرمایا قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی عیسیکم اللہ الا یہ یعنی کہدے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کتے ہو تو میری پیروی کرو واللہ تعالیٰ تمکو محبوب فرمادیکے اس آیت میں صحابہ تابعین و بعدہ والو کی غرض بزرگی کا کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر کروایا کہ محبت اسکی صفت لازمی ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے بذات خاص اپنے احباب کو محبوب فرمایا ہے اور ذات پاک اسکی موصوفت محبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے لہذا ان دونوں صفات سے اس سے محبت رکھتے ہیں اور ہر طرح اسکی محبت کا دم بھرتے ہیں اس واسطے کہ محبت کا چہرہ انسان جو وہاں قدم ازل ہے اور وہاں کسی فعل کا جو رہی نہ تھا اور بندہ کی محبت کا سہم ضرور انکے قلوب میں دروہاں بھی کوئی فعل نہیں ہے اور اصل محبت کا وقوع از جانب اللہ تعالیٰ ہے ورنہ کسی علت کے لینے بغیر احسان وغیرہ کسی شے سے اصل محبت کا وجود نہیں ہوتا اور کسی فعل حرکت کی وجہ سے پیدا نہیں ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم سے اپنے اولیا کو محبوب کیا قبل اسکے کہ انکو پیدا کرے اور قبل اسکے کہ اُسے کوئی ایسے افعال صادر ہوں جو برگزیدہ ہونے کی علامات ہیں پس محبت الہی اپنے خاص بندوں سے اوقات تحقق پختی جب ہلوگ عدم تھے اور بندگان خاص جو اس سے محبت رکھتے ہیں تو اس طور پر ہے کہ انکے دلوں پر اسکی اس صفت کی تجلی ہوتی ہے یعنی انکے قلوب میں نور محبت سما جاتا ہے پس جب انکی ارواح کی آنکھیں صدمہ محبت سے سوز ہوئیں تو ان آنکھوں نے عجیب بینائی پائی اور اسیکے طالب ہوئے آخر بفضل اللہ سبحانہ تعالیٰ مشاہدہ ازل کو بے پردہ پایا پھر اسکو محبت اہلی سے چاہنے لگے جو کبھی اپنی اصل سے دوسری طرف نہیں پھرتی ہے سلامتی نے کہا کہ اسی کے فضل محبت سے انھوں نے اسکی محبت میں اپنے آپ کو قربان کیا اور اسکی یاد کے فضل سے انھوں نے اسکی یاد میں اپنے آپکو فراموش کر دیا۔ یوسف بن اسسین نے فرمایا کہ محبت ایشا ہر حال میں ترجیح مراد انکے اپنے نفس کو چھوڑ کر اُنسی کو اختیار کیا اور محبت کا قیاس شہوات پر نہیں ہے حتیٰ کہ بہت جاہل ایمان غلبہ ہوتے ہیں سہ عشق آن ہو کہ در مردم بود و این فساد خوردن گندم بود و اور محبت ایمانی فنا سے نفس ہے اور اختیار محبوب ہے اسی محبت کی شان ہے کہ آدمی اپنے محبوب کے ساتھ ہو گا حضرت انس نے کہا کہ صحابہؓ کو اس حدیث بعد اسلام کے سب چیز سے بڑھ کر خوشی ہوئی اور کہا کہ میں ابو بکر و عمر و محمد کو محبوب رکھتا ہوں اگرچہ میرے اعمال ویسے نہیں ہیں (دع) پھر اللہ تعالیٰ نے اہل محبت و ایمان کامل کی تعریف فرمائی کہ اُسکے دوستوں سے تو ارفع رکھتے ہیں اور دشمنوں پر غالب رکھتے ہیں چنانچہ فرمایا اذ انہ علی المؤمنین اعزۃ علی الکافرین پھر ذکر فرمایا کہ محبت میں اپنی جانبیں اس طرح قربان کرتے ہیں کہ اسکے حکم سے اسکے دشمنوں پر جہاد کرتے ہیں اور جو کچھ اُسے حکم دیا بجا لاتے ہیں اور جس سے منع فرمایا اس سے بے تردد باز رہتے ہیں اور کسی ملامت کرنے والے سے نہیں ڈرتے ہیں پھر ان سب وصیات کے بعد آگاہ فرمایا کہ یہ انکی کسی اتنی تحقیق سے نہیں بلکہ محض فضل و رحمت سے ہے جیسے اپنی محبت کی وجہ سے انکی محبت بیان کی شیخ ابو بکر وراقؒ نے کہا کہ جہاد تین طرح کا ہے ایک جہاد اپنے نفس کے ساتھ دوم جہاد دشمنان دین کے ساتھ سوم جہاد اپنے قلب کے ساتھ پس راہ خدا میں جہاد یہ ہے کہ قلب سے مجاہدہ اس طرح ہو کہ کسی طرح غفلت اُس میں نہ آئے پاوے اور نفس کا جہاد اس طرح ہے کہ بندگی سے کسی عاملین فتور نہوا و شیطا پر جہاد اس طرح ہے کہ تعجب وہ کوئی ایسی غفلت نہ پادے کہ جس سے تیرا حصہ فرصت پا کر تجھے اُچک لیجاوے پھر اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی دینی سے ہزاروں ظاہر کر کے مومنوں کی دوستی پر رضامندی ظاہر فرمائی بقولہ

اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْنُوْنَ

الزَّكٰوةَ وَهُوَ رَاكِعُوْنَ ۝ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ

مذکورہ اور وہ رکوع کرتے ہوئے ہیں اور جو کوئی رفاقت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور ایمان والوں کی

حِزْبِ اللّٰهِ هُوَ الْغٰلِبُوْنَ ۝

تو اللہ کی جماعت وہی ہونگے غالب

عبداللہ بن سلام جو علمائے یہود میں سے پاکیزہ صفت اور مسلمان ہو گئے تھے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ تم لوگوں کو ہماری قوم نے چھوڑ دیا تب یہ آیتیں نازل ہوئیں اور حاصل آئیکہ او تعالیٰ نے انکو ہماری قوم سے الگ کر دیا کہ یہودی ایسی قوم ہے کہ اپنے اللہ تعالیٰ کا غضب ہر سوائے چند لوگوں کے جو ایمان سے مشرف ہوں پس اگر انھوں نے تمکو چھوڑا تو عین خوشی کا مقام ہے کہ تم ایسے معضوب علیہم کی دوستی میں نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ محمد بن اسمٰعیل کی روایت دیگر احادیث الباب سے جو پہلے مذکور ہوئیں معلوم ہو چکا کہ یہ سب آیات حضرت عبادہ بن الصامت انصاری کے حق میں نازل ہوئیں کہ جب انھوں نے یہودیوں کی دوستی سے عین اسی کی اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم و اہل ایمان کی دوستی پر خوشی و رضا مندی ظاہر کی پس اللہ تعالیٰ نے اول منع فرمایا کہ یہود و نصاریٰ سے دوستی مت رکھو پھر آگاہ فرمایا اِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ۔ تمہارا ولی اللہ تعالیٰ ہے اور اسکا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا الَّذِيْنَ يَقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَيُوْنُوْنَ الزَّكٰوةَ وَهُوَ رَاكِعُوْنَ۔ اور وہ ایمان والے ہیں جنکی یہ صفت ہے کہ نماز قائم کرتے ہیں اپنے خرابی بھی طرح ادا کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ رکوع کرنے والے ہیں راکعون سے یا تو یہ مراد ہے کہ نماز میں خشوع کرنے والے ہیں اسلیئے کہ قیوم الصلوٰۃ سے اٹھنا زبردستی معلوم ہو گیا پھر راکعون بمعنی نماز پڑھنے والے یعنی میں ہرگز راکع نہیں ہوں اور راکعون بمعنی خشوع کرتے ہوئے یا یہ معنی ہیں کہ اول سے فرائض و واجبات ادا کرنے والے اور اس سے نوافل و مستحبات ادا کرنے والے مراد ہیں یعنی باوجود افسوس کے نوافل وغیرہ بھی ادا کرتے ہیں قال المصنف جبکہ اقامت نماز انکی صفت بیان فرمائی تو بدو ن خشوع کے جو نماز کا مغز ہے کیونکہ اقامت صادق ہوگی اور نماز قطع یعنی نوافل پر محمول کرنا البتہ وجہ رکھتا ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ وہم راکعون اور الذین ہم راکعون بمعنی آنکھ ہمیشہ اس پر ثابت و قائم ہیں اور اقامت نماز فقط یہی ہے کہ جس نماز کو ادا کیا اسکو پوری شرائط و ارکان سے اچھی طرح ادا کیا لیکن اس سے یہ بات نہیں کہ ہمیشہ بدو ن قضا کرنے کے ادا کریں لہذا بعد اقامت کے اس کلام سے نماز پر دوام و استمرار بیان کیا تاکہ مفید ہو کہ اقامت کے ساتھ ہمیشہ ادا کرتے ہیں واللہ اعلم قال ابن کثیر بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ قولہ وہم راکعون موضع حال میں ہے قولہ یوتون الزکوٰۃ سے تو سمجھتے ہیں کہ وہم راکعون کہ ادا کرتے ہیں زکوٰۃ کو در حالیکہ رکوع میں ہیں لیکن اگر ایسا ہوتا تو رکوع میں زکوٰۃ دنیا بہ نسبت اور حالت میں ادا کرنے کے بہتر ہوتا حالانکہ میں نہیں جانتا کہ علمائے حق سے جسکو فتویٰ کی لیاقت ہے کسی نے ایسا کہا ہو قال المصنف بلکہ علمائے حنفیہ کے نزدیک اگر اسنے ایسا کیا کہ رکوع کی حالت میں زکوٰۃ کسی کو دی تو نماز فاسد ہو جائیگی پھر مفسر حکم کرتا ہے کہ اگر اس جملہ کے معنی یہ لیے جا دیں کہ وہ نماز بدست کرنے والے ہیں یعنی زکوٰۃ دیتے ہیں اس حال میں کہ وہ اس صفت سے موصوف ہیں تو ہو سکتا ہے قال ابن کثیر اور جن لوگوں

یہ تون الزکوۃ سے اسکو حال ڈالا اور حالت رکوع میں ادا سے زکوۃ قرار دی وہ امین حضرت علی بن ابی طالبؓ سے ایک انزو روایت کرتے ہیں کہ یہ اہمیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں نازل ہوئی کیونکہ وہ رکوع میں تھے اور ایک سائل مانگتا ہوا گذر آتا ہے اپنی انگوٹھی اسی حالت رکوع میں اسکو اتار دی پھر اس شرمکی اسانید و طرق کو شیخ نے بالاستیعاب کر لیا اور اسکی تلخیص یہ ہے کہ اس ترکو بن ابی حاتم و عبد الرزاق و ابن جریر و ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے روایت کیا ہے پس ابن ابی حاتم نے سلمہ بن کلیل و رقیبہ بن ابی حکیم سے روایت کیا اور اسناد ضعیف ہے اور ابن جریر نے مجاہد و سدی و ابو جعفر الباقر و والی بن ابن عباس روایت کیا اور عبد الرزاق نے عبد الوہاب بن مجاہد عن مجاہد عن ابن عباس روایت کیا اور عبد الوہاب لائق احتجاج نہیں اور ابن مردودہ نے ضحاک زاین عباس حالانکہ ضحاک نے ابن عباس کو نہیں پایا اور کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس حالانکہ کلبی متروک ہے اور عن میمون بن مہران عن ابن عباس حالانکہ میمون ضعیف ہے اور نیز ابن مردودہ و ابو الشیخ و ابن عساکر نے ابو رافع و ابن یاسر حضرت علی رضی اللہ عنہم سے ہی اثر روایت کیا ہے کہ انہیں سے کوئی روایت صحیح نہیں ہوئی کیونکہ انکی اسانید میں ضعف ہے اور اسانید کی راوی محمول ہیں اور کہا کہ احادیث سابقہ سے جو تفسیر قولہ لا تحذوا الیہود و النصارے اور لیار اللہ ین گذر بن امین معلوم ہو چکا کہ نزول ان آیات کا عبادہ بن الصامت رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے قال المترجم بلکہ صنف جمع الکثر کرنا ہے کہ خطاب مومنوں کو ہے اور عبادہ بن الصامت امین و فہل بین لیکن اس سے کوئی منافات لازم نہیں آتی اگر والی بن امیر المؤمنین یثیمون الصلوۃ سے مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ مراد ہوں بشرطیکہ اثر مذکور صحت کو پہنچ جاوے فانہم من من یتوکل اللہ ورسولہ والذین امنوا کہ سننے یہ ہیں کہ جو کوئی ولی کیڑے اللہ و اسکے رسول و ایمان الون کو تو اللہ تعالیٰ انکی امانت فرماتا اور نصرت دیتا ہے فان حزب اللہ ھو الغلبون کیونکہ اللہ تعالیٰ کے گرد وہی غالب ہیں ف اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ انکی نصرت فرماتا ہے پھر واضح ہو کہ آیت میں تو فرمایا کہ حزب اللہ ہی غالب ہیں حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ جہاد و لڑائی میں کبھی مومنوں کو فتح ہوتی ہے اور کبھی کافر قوی ہو جاتے ہیں تو اس صبر کے منہ کیونکر ہیں جواب یہ ہے کہ آدمی کے حقیقی نیا ایک لہ ہے اور موت پر یہ اہم جو جاتی ہے غلبہ کا نتیجہ جو حاصل ہوا وہی غالب ہے اور وہ فلاح دارین ہے اور ظاہر ہے کہ جو لوگ فقط اللہ تعالیٰ و اسکے رسول مومنین کی لاییت کھتے ہیں اور جہاد کرتے ہیں و اعمال نیک کرتے ہیں ہر کام میں انھیں کو نواب ہے خواہ وہ شہید ہو جائیں یا فتح پاویں و نیز غلبہ اعتبار انجام حال کے ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ فرض فرمایا کہ انجام میں رسول ہی غالب ہے خواہ باقتضا ظاہر و باطن و نوبت یا نقطہ باطن کی راہ سے کہ عاقبت انھیں کیوں اسلئے کہ انھوں نے اگر یہ دنیاوی حدود اٹھایا تاہم انھیں کو فلاح حاصل ہوئی اور بعض نے کہا کہ یہ غلبہ باعتبار حجت برہان کے ہے کہ حق ہمیشہ غالب ہے اور باطل ہمیشہ مغلوب ہے چنانچہ دین اسلام کے کسی فریق کا فرد مرتد نہیں جہت دلیل سے غلبہ نہیں پایا سوائے اس میں ہے کہ قولہ لا تدلکم اللہ ورسولہ الخ اللہ تعالیٰ کی محبت یہ ہے کہ بدون استحقاق کے ازلی عنایت سبزل فرمائی تھی کہ دنیا میں ایمان نصیب ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت یہ ہے کہ انھوں نے نصرت کا ادب سکھایا جسکے بدوین ہرگز درگاہ کبریا کی لیاقت نہیں ہوتی ہے اور مومنین کی محبت یہ ہے کہ اپنا بھائی کو لیا اور نطفہ کے بھائی سے بڑھ کر جان و مال سے منکے واسطے موجود ہیں مہمل رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی ولایت یوں ہے کہ جسے اس سے محبت کی اسکو بندہ برگزیدہ کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولایت یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو آگاہ فرمایا کہ فلان نبی میرا ولی ہے پس رسول پر واجب ہو کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ولی کیا اسکو ولی کرین قال المترجم اسی واسطے حدیث میں ہے کہ حضرت صالح نے حضرت علیؓ سے کچھ مشورہ کیا تو بعض منافقوں نے کہا کہ میری ہر اور دہ تو اپنے چچا زاد بھائی سے مشورہ میں مشغول ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے اسکو مشورہ کے واسطے نہیں چاہا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اس واسطے چھاپا تھا ہے اور اسی طرح حضرت ابو بکرؓ کے حق میں

صحیح کہہ کہ بابی اللہ والمؤمنون الا اباکر۔ یعنی سوائے ابوبکر کے دوسرے کسی کو پیشوا سے خلق بنانے سے اور تعالیٰ انکار فرماتا ہے اور تعالیٰ کے مطیع بندے جو مومنین ہیں وہ بھی انکار کرتے ہیں اور یہاں سے بعض بے عینیتوں کا قول رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ خلافت کبریٰ حضرت علی کو تھی اور خلافت صغریٰ باقی حضرات ثلاثہ کو ہوئی۔ اللہ تعالیٰ ہدایت سے ان کو فوٹو لکھو جو دین میں خواہ مخواہ بدعت نکالتے ہیں تو کہہ دین بتوال اللہ و رسولہ والذین آمنوا فان حزب اللہ ہم الغالبون۔ یعنی جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبوب بنا لینا واقع ہوا کہ اس کو اپنی محبت و مشاہدہ عطا کر کے ولی بنایا اور جسکے حق میں انحضرت کی طرف سے ولی بنانا واقع ہوا یا منظور کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے موافقت کی یعنی ہر طرح آپ کی سنت پر مستقیم رہا اور جسکے حق میں مومنون کی تولیت و دوستی واقع ہوئی یا منظور کہ ان کے چہروں سے اسکو انوار غیب نظر آئے تو ایسا شخص اللہ تعالیٰ اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم و مومنون کا محبوب ہوا اور ایسا شخص ہمیشہ بسبب مدد و نصرت الہی کے اپنے نفس و شیطان پر غالب ہو گا قاسم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ سے سوالات جہی ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوالات جہی ہوتی ہے کہ مومنین صاحبین سے سوالات ہوں جسے اہل ایمان سے سوالات نہ رکھی اسکو سوالات الہی عز و جل سے کچھ بھی حاصل نہ ہو گا چنانچہ حدیث میں ہے کہ جسے ہم میں سے یعنی مومنین میں سے بڑے کی تعظیم نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے اور جس نے اپنے سے چھوٹے پر شفقت نہ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے قال المرحوم حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت بھی قیامت کے قریب مانند یہود و نصاریٰ کے حرکتیں کرے گی اور آثار قیامت میں بھی مذکور ہے کہ اس امت کے پچھلے لوگ اپنے اگلے پر طعن کرنے کیلئے چنانچہ قرآن و لفظہ نے تو سب پہلے اسلام میں یہ بات ایجاد کی کہ نفس و شیطان کے گمراہ کرنے سے بزرگوں پر طعن کرنے لگے اور اس زمانہ میں عموماً یہ بلا پھیل گئی ہے اللہ تعالیٰ راہ مستقیم کی ہدایت فرماوے قال الشیخ اور بعض نے فرمایا کہ عزب شد وہ خاض بندے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں ٹھیک قائم رہتے ہیں اب اللہ تعالیٰ نے سوالات یہود و نصاریٰ سے منع کر کے عموماً کافروں و مشرکوں سے بے عینیتوں و منافقوں و فاسقوں کی سوالات سے صریحاً یا دلالتاً منع فرمایا بقولہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلِعِبَاءٌ مِنَ الَّذِينَ

أَوْثَرُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُفْرَكُمْ

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا دُعِيتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاذْكُرُوا هُزُوا وَلِعِبَاءٌ مِنْ ذَلِكَ

بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا۔ یہ خطاب ہے سچے مومنون کو اور جو لوگ کفار ہیں انکو بھی شامل ہے اگرچہ وقت نزول خطاب کے وہ موجود نہیں تھے یعنی اسوایہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و صفات ایمان الہی ہے۔ لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلِعِبَاءٌ مِنَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءَ۔ یہ بت دینا ہے کہ تم نے تمہارے دین کو ہمزوار و لعب بنایا ہے اسلئے۔

صلعم نے اسکو سنا تو بھیکر ہم سب کو پکڑ بلایا یہاں تک کہ ہم آپ کی حضور میں کھڑے کیسے گئے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں نے تم میں سے کس کی آواز بلند سنی تو تو میں نے میری طرف اشارہ کیا اور اٹھوں نے سچ کہا پس آپ نے مجھے روک رکھا اور باقی سب کو چھوڑ دیا اور مجھے فرمایا کہ کھڑے ہو کر اذان دے۔ میں کھڑا ہوا حالانکہ مجھے کوئی چیز زیادہ نہ کہ وہ رسول اللہ صلعم واسفل سے نہ تھی جسکا مجھے حکم دیا مگر ناچار میں آپ کے برابر کھڑا ہوا اور آپ نے خود اپنی زبان سے کلمات اذان مجھے تلقین کیے جب میں اذان کہنے کا تو مجھے لاکر ایک ٹھیلی دی جس میں کچھ چاندی تھی پھر اپنا دست مبارک ابو محمد درہ کی پیشانی پر رکھا اور اسکو ابو محمد درہ کے پھر سے تک مس کرتے لائے پھر میرے دونوں پستان تک لائے پھر چکر لائے یہاں تک کہ آپ کا دست مبارک مس کرتا ہو ابو محمد درہ کی تو نہی تک پہنچا پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت کرے پس میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے حکم دیجیے کہ میں کہہ میں اذان کہتا کروں تو آپ نے فرمایا کہ ہاں میں نے تجھے اجازت دی ہے کہ حضرت صلعم کی طرف سے مجھ میں کراہت تھی وہ سب جاتی رہی اور بجائے اسکے آپ کی محبت مجھ میں بھگتی احمدیث السامعہ بارہا واقع ہوا کہ قال فی العرائس قولہ تعالیٰ واذا نادیتیم الی الصلوۃ اتخذوا ہزوا وعلیاً۔ ہذا حق اھنین خاص بندوں کے کان میں آتی ہے جنھوں نے نداء الہی کو شکر قبول کا جواب محبت کے ساتھ دیا تھا اس سے ظاہر ہوا کہ اذان اس آواز غیب کا نمونہ ظاہر اور حقیقت باطن ہے اور اسکا جواب بنیادی جواب ہے جو نازل میں یا تھا کہ ہاں تو ہمارا مہر ہے اور یہی بھید ہے کہ شخص سننے والے پر اجابت لازم ہے فلیتفکر واللہ اعلم استاد نے کہا کہ اذان سے لوگ پکارے جلتے ہیں کہ مقام مناجات میں حاضر ہوں ہیں جسکو بلند مقام میں منزلت حاصل ہے ہر وہ اذان سن کر خوش و دل شاد ہو جاتا ہے اور جو حقیقت حال سے غافل ہے وہ اسکو ہر دلعب کے قانون سے سُننا ہے۔

قُلْ يٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ هَلْ تَتَّقُوْنَ ۖ اَمْ اَنْتُمْ اِلٰهًا اَوْ اٰنْثٰیٰۤیَۤا تَدْعُوْنَ ۚ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْکُمْ مِّنْ اَنْبِیَآءٍ مِّنْ قَبْلِ هٰٓؤُلَآءِ اَنْ تَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَا ۚ مَا لِلّٰهِ مَلٰٓئِکَتٌ رَّاۤیَۡتُمْ ۚ وَمَا لَیْسَ لَہُمْ اَلْفَاکٌ ۚ فَاَنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ ۚ قُلْ هَلْ اَنْتُمْ بِمُرْسِلِیْنَ ۚ اَمْ اَنْتُمْ اِلٰهًا اَوْ اٰنْثٰیٰۤیَۤا تَدْعُوْنَ ۚ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْکُمْ مِّنْ اَنْبِیَآءٍ مِّنْ قَبْلِ هٰٓؤُلَآءِ اَنْ تَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ رَبِّنَا ۚ مَا لِلّٰهِ مَلٰٓئِکَتٌ رَّاۤیَۡتُمْ ۚ وَمَا لَیْسَ لَہُمْ اَلْفَاکٌ ۚ فَاَنْتُمْ تَقُوْلُوْنَ ۚ قُلْ هَلْ اَنْتُمْ بِمُرْسِلِیْنَ ۚ

عِنْدَ اللّٰهِ ۚ مَن لَّعَنَ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَیْہِ وَجَعَلَ مِنْہُ الْفَرْدَہَ ۚ

اَلْخٰنِزِیْرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوْتَ ۚ اُولٰٓئِکَ شَرُّ مَّکٰنًا ۚ وَاَضَلُّ عَنْ سَوَآءِ السَّبِیْلِ ۚ

السَّبِیْلِ

سیدھی راہ سے

یہود نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ رسولوں میں سے کن پر ایمان لاتے ہیں تو آپ نے وہ آیت پڑھ دی جس میں اللہ تعالیٰ و ملائکہ و انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانے کا ذکر ہے اور اس میں عیسیٰ علیہ السلام کے سچے رسول ہونیکا بھی ذکر ہے تو جب آپ نے عیسیٰ علیہ السلام کو بھی ذکر کیا تو کہنے لگے کہ ہم کسی دین کو اس دین سے زیادہ بدتر نہیں جانتے ہیں پس نازل ہوا قُلْ یٰٓأَهْلَ الْكِتٰبِ کہہ دے کہ اگر یہودیوں نے اہل کتاب سے کہیں کہ تم نہیں انکار کرتے ہو ہم سے۔ اِلَّا اَنْ

اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ - گر یہ کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور جو ہم پر اتارا گیا اور جو ہم سے پہلے اتارا گیا دیگر انبیاء سابقین پر وَاَنْ اَلْاَوَّلُ کُفْرًا فَمِنْ قَوْمٍ - اور تم میں اکثر فاسق ہیں اور معنی یہ ہیں کہ تم نہیں انکار کرتے ہو مگر ہمارا ایمان لانا حال آنکہ یہ ایسی بات نہیں جو انکار کی جاوے حاصل آنکہ ایہودیوں کو تم نہیں انکار کرتے تھے مگر یہی بات کہ ہم ایمان میں داخل ہوئے اور تم ایمان سے خارج ہوئے اور فاسق وہی ہے جو طاعت سے خارج ہو اور بھیناوی وغیرہ نے وجوہ دیگر بھی بیان کیے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے کہا اپنے اہل کتاب تم نہیں انکار کرتے یا نہیں عیب لگاتے ہو ہم پر مگر یہی کہ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور قرآن پر و اگلے انبیاء کی طرف اتاری ہوئی کتابوں پر حالانکہ یہ کوئی طعنہ و عیب کی بات نہیں ہے پس استغناء منقطع ہے اور قولہ وان اکثرکم فاسقون یعنی ایہودیوں کو تم نہیں مگر یہی کہ بہتر سے تم میں سے فاسق و خارج از ایمان ہیں اور ہم لوگ ایمان لائے ہیں پھر فرمایا قُلْ هَلْ اَبْدَعْتُكُمْ لَیْسَ مِنْ ذٰلِکَ - اس سے بہتر کی - مَثْوٰیۃٌ عِنْدَ اللّٰهِ - ازراہ ثواب کے اللہ تعالیٰ کے یہاں یعنی جس چیز سے تم انکار کرتے ہو اور عیب لگاتے ہو اسکو اعتقاد رکھتے والوں سے بھی بدتر نتیجہ والے تکویناً دون حاصل آنکہ بھلا میں تکویناً دون کہ جس دین والوں کو تم بدتر کہتے ہو اس سے بدتر بدلے والے کون ہیں پھر بتلادیا - ہُوَ الَّذِیْ لَعَنَهُ اللّٰهُ - ہر وہ شخص ہی جس کو اللہ تعالیٰ نے لعنت کی یعنی غضب کر کے رحمت سے دور کر دیا - وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِیْرَ - اور ان میں سے بعضے بندر و سور کر دیے یعنی سچ کر کے صورتیں بگاڑ دیں اور یہ لوگ یہودی ہیں اور یہودی خود بیان کرتے ہیں کہ روز سینچر جو عبادت ہے کے واسطے خاص کر دیا گیا تھا اس میں نافرمانی کرنے سے بندر ہو گئے اور بعض دیگر ایسے ہی نافرمانی سے سور کیے گئے اور واضح ہو کہ ایک قوم نصاریٰ میں سے بھی سور کر دیے گئے تھے پس حکم آیت کریمہ کا جملہ اہل کتاب کو شامل ہو گا اہل اصل اپنے زعم میں جنکو بدتر کہتے ہو فقط اتنی بات پر کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو پیغمبر برحق جانتے ہیں تو اسے بدتر تکویناً وافی قوم جسکو اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے ملعون کر دیا اور اس میں ظاہر صورت بھی سچ کر کے بندر و سور بنائے اور جس قوم نے بت بوجہ چنانچہ فرمایا - وَعَبَّكَ الطَّاغُوتُ - اے من عبد الطاغوت و ہواشیطان بطاعتہ - اور وہ بدتر ہے جسے پوجا طاغوت کو یعنی شیطان کو یا بنطور کہ شیطان کی پیروی کی اور واقعہ یہ ہے کہ یہ مراد نہیں ہے کہ یہ لوگ انھیں مسخ کیے ہوئے بندوں و سوروں کی اولاد ہیں کیونکہ جو مسخ ہوئے تھے انکی نسل نہیں رہی اور نہ اسے نسل ہوئی اور نہ وہ تین روز سے زیادہ زندہ رہے چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ بندہ سوراخصین یہودی نسل ہیں جو مسخ ہوئے تھے پس آپ نے فرمایا کہ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے جب کسی قوم کو ملعون کر کے مسخ کیا تو پھر انکی نسل ہرگز نہیں رکھی ہے اور بندر و سور تو اللہ تعالیٰ کے مخلوق پہلے سے موجود تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے یہود پر غضب کیا تو مسخ کر کے بندروں و سوروں کے مثل کر دیا رواہ مسلم والوداؤد والطیالسی و احمد پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ حاصل معنی یہ ہیں کہ اہل کتاب تم جو ہمارے دین میں طعن کرتے ہو حالانکہ ہمارا دین ہی ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کرتے ہیں اس کے سوا کسی کی پرستش نہیں کرتے ہیں تو تم بھلا ہم میں کیا طعن کرو گے تمہارا تو یہ حال ہے کہ شیطان تمہیں بوجا اور نافرمانیاں تمہیں اس درجہ سخت بدتر کہن کے ملعون ہو کر بندر و سور کیے گئے اس واسطے فرمایا - اُولٰٓئِکَ شَرٌّ مِّنْکُمْ - ایسے

لوگوں کا ٹھکانا بہت بدتر ہے کیونکہ وہ نہ ہی ان کا ٹھکانا ہے۔ **وَأَصْلُ سَوَاعِ السَّبِيلِ**۔ اور نہایت گمراہ ہیں سوار السبیل سے لیتے راہ حق سے اور اصل سوار یعنی وسط ہی اور ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جو ٹھیک وسط میں راہ ہو وہی سقیم ہوگی لہذا چاہیے یوں کہا جاوے کہ راہ سقیم سے سخت گمراہ ہیں اور بہت ہی دور بھٹکے ہوئے ہیں

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ طَوَّاءُ اللَّهِ

اور جب تم پاس آؤ گے کہیں ہم یقین لائے اور نہ کہہ ہی آئے تھے اور اسیدوں بکے اور اللہ اعلوہما کا تو ایکمؤن۔ وکری کثیراً منہو کیسایعون فی الاثم والعقوان

خوب جانتا ہے جو چھپا رہے تھے اور تو دیکھے بہت انہیں دوڑتے ہیں گناہ پر اور زیادتی پر **وَأَكْلِهِمُ السَّمِجَّتْ طَلْبَسٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** کو لا یتھلھو الربیبون

اور حرام کھاتے پر کیا برے کام ہیں جو کر رہے ہیں کیون نہیں منع کرتے انکے درویش **وَالْأَحْبَاسُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَأَكْلِهِمُ السَّمِجَّتْ طَلْبَسٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**

اور علما گناہ کی بات کہنے سے اور حرام کھانے سے کیا برے عمل ہیں جو کر رہے ہیں **وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا**۔ اور اہل ایمان جب یہود کے منافق بھارے پاس آتے ہیں۔ **قَالُوا آمَنَّا**۔ تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان

لائے ہیں لیکن یہ قوم غضب الہی میں گرفتار ہے سو اسے سبند لوگوں کے چنانچہ انہیں سے بعض کا دل ایمان کی طرف چلا تو وہ بھی منافق ہیں کہ تمہارے پاس آکر ایمان ظاہر کرتے ہیں۔ **وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ**۔ حال یہ کہ تمہارے پاس آتے تب بھی کفر سے ملتے ہیں

وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ طَوَّاءُ اللَّهِ۔ اور جب تمہارے پاس سے بھٹکے تب بھی کفر سے ملتے ہیں ایمان ہرگز نہیں لائے اگرچہ ظاہر میں کہہ دیا۔ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْمُونَ**۔ اور اللہ خوب جانتا ہے جو نفاق وہ اپنے دونوں چھپاتے ہیں۔ **وَتَوَدَّى**

كَثِيرًا مِّنْهُمْ۔ اور دیکھتا ہے تو بظہر تعجب کہ یہود میں سے بہت سے ہیں۔ **كَيْسَارِ عَوْنٌ فِي الْإِثْمِ وَالْعَدْوَانِ**۔ کہ جو بولنے میں اور ظلم میں جلدی کرے پڑتے ہیں غصہ جھوٹ و بدگوئی میں اور ہر طرح کی بیجا حرکتوں میں گھسنے کیلئے جلدی کرتے ہیں۔ **وَأَكْلِهِمُ**

السَّمِجَّتْ۔ اور اپنی حرام خوری میں تیز ہیں جیسے خوب شوقین کھاتے ہیں۔ **طَلْبَسٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**۔ اللہ نہایت بدتر ہے انکا یہ عمل اور یہود کے چھوٹے بڑے سب گناہ کرنے میں یکساں دیر ہو گئے چنانچہ فرمایا۔ **كُلَا حَرْنِ زَجْرٍ** ای ہا۔ **يَتَهَمُ**

الْوَيْتِيُّونَ وَالْأَحْبَاسُ۔ منہم یعنی انہیں سے جو احبار دربارانی بنتے ہیں وہ کیوں نہیں یہود کو منع کرتے ہیں۔ **عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ**۔ انکے اثم کہنے سے لینے جھوٹ بولنے سے۔ **وَأَكْلِهِمُ السَّمِجَّتْ**۔ اور حرام کھانے سے منع کیا کریں کہ

اللہ عزوجل کی نافرمانی میں انکے علما خود رشتہ میں کھانے لگے اور جھوٹے فتوے دینے لگے اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو ان قبائل اعمال پاک فرما دے پاک رکھے۔ اہل اسلام کو غور کرنا چاہیے کہ جھوٹ بولنے اور خلاف شرع چلنے و ظلم و تعدی کیسے دھڑا خور می رشتہ دانی

کی صفین ان یہودیوں کی صفین خیر اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے انکو ملعون و بندرد سور بنا دیا تھا پھر کئی صدی گذرے ابھی اہل اسلام میں بھی یہ بلائیں پھیل رہی ہیں اور انھوں نے یہی عادتیں اختیار کیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو خبر دی تھی کہ یہودی یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں وہ ظاہر ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ اس زمانہ میں فعال کی خرابی بدرجہ غایت پہنچی گئی فساد کرنے میں

عذاب کرے گا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کوئی مرد کہ ایک قوم کے پڑوس میں رہ کر اس کے روبرو گناہ کرے اور وہ اس کا ہاتھ نہ روکے مگر آٹھ یقینی جان لو کہ اللہ تعالیٰ ان سب کو اس عذاب میں مبتلا کرے گا۔ واسطی نے کہا کہ ربانی وہ علماء عارفین ہیں جو جانب حق سے مخلوق کے اندازہ و مقدار کو جانتے ہیں اور اجارہ لوگ ہیں جنکو معرفت کا حکم کرنا اور سنکرات سے منع کرنا سپرد ہوا ہے

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا إِمَّا قَالُوا مَبْلُوكٌ

اور یہود کہتے ہیں اللہ کا ہاتھ بندھ گیا ہے کہ نہیں کے ہاتھ باندھے جاویں اور لعنت ہو انکو اس کہنے پر بلکہ اس کے دونوں ہاتھ

مَيْسُوطَيْنِ لَا يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَئِنْ زِيدَ كَثِيرًا مِنْهُمْ لَآتِيهِمْ

ایک کھلے ہیں سے کہتا ہو جسطرح چاہے اور اس حکم سے جو تم کو اترا

إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَآلَقَيْنَا يَدَ اللَّهِ آوَةً وَابْغَضَاءً

تیرے رب کی طرف سے انکو بڑھنے کی شرارت اور انکار اور اپنے ڈال رہی ہو انہیں دشمنی اور

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُفْرًا أَوَقَدْ وَانَارَ الْكُرْبُ أَطْفَأَهَا اللَّهُ لَا وَيَسْعَوْنَ

قیامت کے دن تک جب ایک آگ سلاکتے ہیں لڑائی کے واسطے اللہ اسکو بجھاتا ہے اور درڑتے ہیں

فِي الْكُرْبِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْلِفِينَ

ملک میں فساد کرتے اور اللہ نہیں چاہتا فساد دانوں کو

اللہ تعالیٰ نے یہود سے توریت میں مضبوط عہد لیا تھا کہ جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو ضرور اس پر ایمان لادیں حضرت

وہ دکرین پھر ان کے علمائے مبعوث ہوئے کے وقت اپنے مریدوں کے سلمان ہو جانے کے ڈر سے انکار کیا کہ انکی آمدنی پیڑی

جاتی ہے یہی پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نصرت و صفت کو بدل ڈالا اور چھپایا طرح طرح کی نافرمانیاں نہور میں آئیں پس سب سے انھوں نے

چھپایا تھا یہی بلا اللہ تعالیٰ نے ان پر ڈالی کہ مال سے انکو تنگی پہونچی حالانکہ پہلے سب سے زیادہ مالدار لوگ تھے اور جب انھوں نے

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چھٹلایا اور نانا تو اللہ تعالیٰ نے انکو محتاج کرنا شروع کر دیا تب مردرد زبان درازی کرنے لگے یہاں

اور تمنا ہے ان کافروں کا قول بیان فرمایا۔ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا إِمَّا قَالُوا مَبْلُوكٌ

کہ دونوں ہاتھ اٹھا کر گروں کی طرف باندھ دیے جاویں پس یہود مردود دے جو مغلولہ کہا تو معنی یہ کہ مقبوضہ میں لینے لکھنے

ہوے ہیں اس بات سے کہ ہم پر رزق کا ادرا رہو اور برابر جاری رہے اور مراد ان کافروں کی تھی کہ وہ شیل ہی تو ذرا اللہ تعالیٰ کا

الکفر۔ اور تعالیٰ ایسی باتوں سے پاک ہے اور یہودیوں کی یہ نئی بات نہیں بلکہ پہلے گذرا کہ خبیث کہتے تھے کہ ان اللہ تعالیٰ کو

اغنیاء۔ ویسے ہی بیان کیا کہ یہ اللہ مغلولہ۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہودیوں کی یہ مراد نہ تھی

یعنی

قول تھا معلوم نہیں کہ کتنوں نے کہا پھر اللہ عزوجل نے فرمایا۔ غَلَّتْ اَیْنُ یَہُودَیْ اِسْمٰتِ عَنْ فِعْلِ خَیْرَاتٍ نِّیْلِیَّانَ کَرَمَیْ سَے
 یہودیوں کے ہاتھ مغلول ہوئے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے غضب بھرا ہوا حکم اسن اسلوب پر ہی جیسے بد دعا کیجاتی ہی اور یہ حسن
 بلاغت بطور محاورہ زبان عربی درندہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے قطعی حکم غضب ہی اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ کلام مجید میں ہر لفظ
 کے مناسب بول چال پر فحاشی ہے لیکن معنی میں شان جناب باری تعالیٰ ملحوظ ہو اور فرمایا۔ وَکَعْنُوْا اَبَسًا قَالُوْا
 اِیْ لَعُوْنَ ہوئے اپنے اس قول سے قیامت تک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اِلْعٰن و اِنْسُء تام مخلوقات کے نزدیک بھی پھر رد
 کر دیا اور حقیقی حال بیان فرمایا۔ بَلْ یٰۤاَکْہُمۡ سُوْطٰتِنِ یُّنْفِقُ کَیۡفَ یَشَآءُۚ بَلْکَ اُسْکَہُ دُوۡنُوۡنَ ہَا تَحَرُّوۡنَ مَبۡسُوۡطٰتِہِیۡنِ
 جیسے چاہتا ہے لہذا ہر قائل المفسر جیسے مغلول ہونا ہاتھ کاٹنا یہ ہوتا ہے کجی سے ویسے ہی بسط الید کا یہ ہوتا ہے جو دوستی سے
 اور بہت خرچ کرنے سے چنانچہ قولہ تعالیٰ وَاَلَا تَحۡمِلُ یٰۤاَکْہُمۡ سُوْطٰتِنِ یُّنْفِقُ کَیۡفَ یَشَآءُۚ بَلْکَ اُسْکَہُ دُوۡنُوۡنَ ہَا تَحَرُّوۡنَ مَبۡسُوۡطٰتِہِیۡنِ
 جو فرمایا کہ بل پداہ مہسوطان تو یہ نہایت جو دے موصوف ہونے کا کنایہ ہے یعنی اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ او تعالیٰ عزوجل کیواسطے
 دو ہاتھ ہیں اور وہ دونوں پھیلے ہوئے ہیں کیونکہ او تعالیٰ جسم و جسمانیات اور ہر چیز سے پاک الگ ہی کوئی چیز اسکے مانند و شائبہ
 نہیں چھوٹا بچہ خود فرمایا لیس کشف شئی الایہ۔ بلکہ مراد اس سے کنایہ از کمال بخشش ہے اسواسطے یہود نے اگرچہ کہا تھا کہ ید اللہ یعنی لفظ ید واحد
 کہا تھا مگر اُنکے رد میں او تعالیٰ نے تنبیہ کر دیا چنانچہ پداہ کہانا کہ مفید کثرت ہو کیونکہ معنی جب پنا مال نہ تھا درجہ پر دنیا شروع کرتے تو
 یہ کہہ چکا کہ دونوں ہاتھوں سے دیوے پس یہ اشارہ ہے کہ او تعالیٰ نہایت ہی کریم و بخشنے والا ہے لیکن حکمت سے سخاوت ہی اور وہ پاک
 پروردگار بالکل قادر مختار ہے جس طرح چاہتا ہے خرچ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے دیتا ہے اور جسکو چاہتا ہے کم و زیادہ دیتا ہے اور واضح ہو کہ مفسر نے
 جو معنی بیان کیے یہ اچھی تاویل ہے اور بعض نے قدرت و نعمت وغیرہ سے تاویل کی ہے اور توضیح مقام یہ ہے کہ ید کا لفظ عرب کے محاورہ میں
 چند معنی پر بولا جاتا ہے ہا تَحَرُّوۡنَ مَبۡسُوۡطٰتِہِیۡنِ جو عضو معرفت ہے و یُجْعَلُ فِدَرَت و یُجْعَلُ نَعْمَت و یُجْعَلُ تَابِع و یُجْعَلُ سَخَاوَت پس عضو معرفت کے معنی
 تو جناب باری تعالیٰ کی شان میں محال ہیں اور فرقہ مجسمہ دیود جو او تعالیٰ کی شان میں جسم و جسمانیات کا اعتقاد رکھتے ہیں وہ کافر
 بیوقوف ہیں اور دیگر معانی مذکورہ کسب و کسب ہو سکتے ہیں لیکن یہاں یعنی قدرت و نعمت و ملک مناسب نہیں ہاں یعنی جو د و سخاوت
 مناسب ہیں جیسا کہ بیان ہوا اور امام رازی نے شیخ ابوالحسن الاشعری سے نقل کیا کہ پداہ درود و غیرہ صفات خاصہ ہیں اور ان کی
 ماہیت نہیں معلوم لیکن قطعاً وہ اعضاء و جوارح معروف یا کوئی چیز مخلوق کے مانند نہیں جیسا کہ فرقہ گمراہ مجسمہ دیود اعتقاد کرتے
 ہیں اور جماعت محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کہ جو شیخ اشعری سے منقول ہوا اور امام غزالی کے استاد وغیرہ محققین متکلمین نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے
 اور یہ مذہب جمید و قوی ہے بشرطیکہ کوئی جاہل گمراہ یوں نہ سمجھے کہ ہاتھ کے لفظ سے جو اسکے تصور میں آتا ہے وہ مراد ہی جیسے عرش کی لفظ
 سے جو تصور میں آتا ہے یعنی تخت رجب یا کسی شکل کا مراد نہیں ہے بلکہ وہ نعمت و کرم جسکی ماہیت و صورت و ہم و گمان سے خارج ہے جیسے دیگر
 صفات الہی علم و قدرت و سمیع و بصیر کا حال ہے جیسے ذات الہی عزوجل تصور و قیاس و گمان و وہم و گمان سے پاک برتر ہے ویسے ہی اسکے جو
 صفات بھی پاک ہیں لیکن چونکہ عوام لوگ سمجھ سے ناقص ہوتے ہیں لہذا علمائے تاویل کا طریقہ اختیار کیا اور حدیث الی ہر پروردگار میں
 ہے کہ اَللّٰہُ خَشَعَتِ لَہٗ اَلۡاَیۡمُ وَاَلۡاَیۡمُ لَہٗ لَآ تَقۡضِیۡہَا نَفۡقَہُ سَمَآءِ اللّٰیْلِ وَاَلۡنَّہَارِ اَرۡاَیۡتُمۡ مَا اَلۡنَفۡقُ مِنْ خَلۡقِ السَّمٰوٰتِ وَاَلۡاَرۡضِ فَآَنَ لَمۡ یُنۡقِضۡ بِاَیۡدِہِ
 وَاَوۡکَانَ عَرۡشَہُ عَلٰی اَلۡمَآءِ وَاَیۡدِہِ اَلۡاٰخِرٰی اَلۡغَیۡثُ اَوۡ اَلۡقَبۡضُ یَرۡفَعُ وَیَخۡفِضُ رَوَّاهُ الْبَخَّارِیُّ وَاَلۡسَلَمُ اَوۡ کَثُرَتۡ سَے احادیث و آیات میں جنہیں یہ دو وجہ

لہذا ان النفل بعد الشرح

وغیرہ صفات کا اثبات ہے اور اگر انہی صفات سے متفق ہیں کہ یہ صفات صحیح ثابت ہیں اور انکار کرنے والے معتزلہ وغیرہ
 بدعتی فرقے ہیں جنکو انوار باطن سے کچھ نصیب نہیں اور تفصیل اس مقام کی بہت سبب چاہتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کسی دوسرے مقام پر
 مذکور ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَیُّوْکَ کَیْتُوْا مِنْهُمْ وَكَآئِیْلٌ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ - یعنی قرآن -
 طَعِیْنَا وَکُفِّرْنَا - اور تیرے رب کی طرف سے جو قرآن تجھ پر اترا ہے وہ انہیں سے بہتیرے دن کو طغیان و کفر بڑھا دے گا۔
 کیونکہ قرآن سے کفر کرتے ہیں حاصل آنکھوں سے بعض یہود کے جو مسلمان ہوئے ہیں باقی بہت سے یہودیوں کو قرآن سے طغیان و
 کفر زیادہ بڑھا دیا ہے چنانچہ فرمایا وَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا يَهْدِيكُمْ سَبِيْلَ الْحَقِّ وَلَیُّوْکَ کَیْتُوْا مِنْهُمْ وَكَآئِیْلٌ اِلَیْکَ مِنْ رَبِّکَ - یعنی تم قرآن سے جو اتارتے ہیں
 وہ وہی ان کے حق میں شفاء ہے اور ظالمین کو اس سے خسارہ ہی بڑھتا ہے۔ وَالْقَیْلُ اِلَیْکُمْ مِّنْ الْعَمَلِ وَكَآئِیْلٌ اِلَیْکُمْ مِّنْ الْعَمَلِ
 اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَامَةِ - اور تمہارے کیا عمل ہیں انہیں باہمی مدد اور بغض ڈال دیا پس انہیں سے ہر فرقہ دوسرے سے مخالف ہے
 خواہ فقط دین میں یا دنیا میں بھی لیکن یہ مخالفت باہم فریقوں میں ہے اور اہل ایمان مشاہدہ کریں کہ یہی حالت نصاریٰ میں موجود ہے اور
 حضرت ابراہیمؑ بھی تابعی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا کہ میں نے یہ کہ دین کے بارہ میں انہیں خصومات و جدال پڑے رہیں گے (رواہ ابن ابی حاتم) اور یہ
 قطعاً واقع ہے پھر پھر صدق کلام حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم یوں واضح ہے کہ آپ نے اس مسئلہ کو سب سے پہلے فرمایا کہ یہود
 و نصاریٰ کے قدم قدم چلیں گے چنانچہ بغور مشاہدہ کریں کہ مدت سے تو بدعتی لوگ مانند معتزلہ و جمہیہ وغیرہ کے اہل حق سے خلاف کرتے تھے
 وہاں اہل حق آپس میں بھڑکے اور دین کے بارہ میں متفق نہیں رہے اور یہ سخت بدعلاست ہے اللہ تعالیٰ آپس میں اتفاق دے اور لوگو
 راہ مستقیم حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی بھی محبت سے نصیب کرے پھر یہود کو بیان کیا کہ کَلِمَاتٍ اَوْ قَلْبًا
 نَّارًا اَلْکَلْبُ - ہر بار جب انھوں نے لڑائی کی آگ بھڑکائی فت یعنی صلح سے لڑائی کرنے کے لیے جب آگ جلائی۔ اَطْفَاکَہَا
 - اللہ تعالیٰ جب ہی اسکو اللہ تعالیٰ نے بجھا دیا فت یعنی جب انھوں نے لڑائی کا ارادہ کیا تب ہی اللہ تعالیٰ نے انکو مردود کیا
 یا میں طور کہ حضرت صلح کو انہیں فتح دی یا دے آپس میں جھگڑا کرنے لگے اور مومنوں کے ساتھ لڑائی کرنے سے باز رہے اور رہنا دی
 میں کہہ کہ یہ جیسے بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ لوگ جب ہی کسی سے لڑے تب ہی مردود ہوئے یعنی مغلوب ہوئے چنانچہ جب انھوں نے حکم
 اور بیت سے مخالفت کی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں سخت نصرت فرمادی کہ انکو تسلیم کر دیا تو انہیں قتل کر دیا اور یہی کہ مسلط کیا پھر
 تیسری بار فساد کیا تو انہیں محسوس کو مسلط کیا پھر چوتھی بار فساد کیا تو اللہ تعالیٰ نے توحید و انجیل منسوخ کر کے اہل اسلام اہل قرآن کو
 مبعوث فرمایا اور یہ سب ختم ہوئے۔ وَلَیْسَعُوْنَ فِی الْاَرْضِ فِیْسَادٌ - اور زمین میں زمین میں در حالیکہ فساد نہیں یعنی
 مفسدین ہیں اپنے گناہوں سے زمین میں فساد کرتے پھر ہے۔ وَاللّٰہُ لَا یُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ - اور اللہ تعالیٰ اپنے مفسدین
 کو ناپ پسند کرتا ہے انکو عذاب ہے تاہم اور جبکہ مفسدین کا لفظ ظاہر لانے میں شمار ہے کہ آخرت میں تو عذاب ہوگا لیکن فساد کرنے والے دنیا میں
 بھی عذاب پاؤں گے قال فی العرائس کہ بل یدہا بسوطتان یفین کیمت یشاء اللہ تعالیٰ نے بندوکی سچے کے لائق مثال نہیں بلکہ کثیر فرمائی کہ دست قدم
 اور دست بقا و صفت ہیں پس دست قدم یعنی قدرت قائمہ بذات پاک ہی مقتضای ارادہ برگزیدہ بندے ایجاد فرماتا ہے اور بقا سے تربیت ہے
 وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْکِتَابِ اٰمَنُوْا وَاتَّقَوْا لَکُمْ نَافَعٌ مِّنْہُمْ سِیَّئَاتِہُمْ وَكَآئِیْلٌ اِلَیْکُمْ مِّنْہُمْ
 اور اگر کتاب والے ایمان لاتے اور ڈرتے تو ہم ان کا دینے انکی برائیوں اور انکو داخل کرنے

جَنَّتِ النَّعِیْمُ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَلَا يَحْمِلُ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ

نعمت کے باغوں میں اور اگر وہ قائم رکھیں توریت اور انجیل کو اور جو انزل آئے
 سَرَّيْهِمْ وَلَا كَلَامٍ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِثْرُ حُمُرٍ مَقْصُودٌ لَوْ
 انکے رب کی طرف سے تو کھادیں اپنے اسی سے اور پاؤں کے نیچے سے کچھ لوگ انہیں سے سیدھے ہیں اور
 کَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاعٍ مَا يَعْمَلُونَ

بہت انہیں سے بڑے کام کر رہے ہیں

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا - اور اگر اہل کتاب یہود و نصاریٰ ایمان لاتے تے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان
 لاتے - وَاتَّقَوْا - اور کفر سے بچتے - لَكُنَّا عَنْهُمْ سَبِيلًا تَهْوُو - تو انکے اوپر سے انکے گناہوں کو ہم کفارہ کر دیتے
 یعنی انکے گناہوں کا اسی سے مواخذہ نہوتا کیونکہ صحیح میں ثابت ہوا کہ اسلام لانا انکے گناہوں کو مٹا دیتا ہے - وَلَا دَخَلَهُمْ
 جَنَّتِ النَّعِیْمُ - اور ہم انکو جنات نعیم میں داخل کرتے تے حاصل آئے کہ اگر وہ کفر چھوڑ کر ایمان لاتے تو دنیا میں انکے سب گناہوں
 مواخذہ نہوتا اور آخرت میں مغفور ہو کر اہل اسلام کے ساتھ جنت میں داخل ہوتے - وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَ
 الْأَنْجِيلَ - اور اگر اہل کتاب اپنے یہود و نصاریٰ توریت و انجیل کو قائم کرتے تے یعنی ان دونوں کتابوں میں جو کچھ احکام ہیں
 ان سب کو ٹھیک ٹھیک ادا کرتے اور انجیل ان احکام کے ایک یہ بھی تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کے دوسرے گناہوں کو
 کربن پس اگر یہ لوگ توریت و انجیل کے جملہ احکام پر عمل کرتے تو ضرور تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر سب پہلے ایمان لاتے - وَهَذَا
 أَنْزَلَ إِلَيْهِمْ وَمِنْ رَبِّهِمْ تَهْوُو - اور جنہی کتاب میں انہیں اپنے پروردگار کی طرف سے اتاری گئی ہیں سب پر قائم رہتے لَوْ
 مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ تَهْوُو - تو کھاتے اپنے اوپر سے اور اپنے پیروں کے نیچے سے انکے گناہوں کو ہم کفارہ کرتے تے
 وسعت دی جاتی اور ہر طرف سے انہیں رزق کا فیضان ہوتا اور واضح ہو کہ توریت و انجیل و تمام کتابوں پر قائم ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں
 کہ ایک ہی وقت میں ان سب کے احکام بجا لاتے کیونکہ یہ یونہی سکتا اس لیے کہ توریت میں بہت چیزیں حرام تھیں وہ انجیل میں حلال
 ہوئیں اور ایسے ہی قرآن مجید میں بہت سے احکام سابقہ منسوخ ہوئے بلکہ اقامت کے یہ معنی ہیں کہ جس طرح ان پر عمل کر کے کا
 حکم دیا گیا اسی طرح عمل کرتے اس سے تجاوز نہ کرتے ہیں صحیفہ ابراہیم علیہ السلام وغیرہ پر اقامت یہ کہ انکو سچ جانا اور توریت پر
 اقامت یہ کہ جب تک منسوخ نہ تھی تب تک اسکے سب احکام پر عمل کرنا اور جب انجیل سے بعض احکام منسوخ ہوئے تو باقی احکام
 توریت پر و اس کے احکام انجیل پر عمل کرنا پہ جب انجیل منسوخ ہوئی تو قرآن مجید پر پورا پورا عمل کرنا یہی اقامت ہے اور یہاں سے معلوم
 ہوا کہ شرع سابقہ منسوخ نہیں ہوئے وہ نہ احباب العمل ہیں جیسا کہ جمہور علماء کا مذہب ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے کا
 حکم توریت میں سے منسوخ نہیں ہوا بلکہ انجیل سے اسکی تاکید صریح ہو گئی اور بعض نے کہا کہ انزل الیہم من ربہم - اسے مراد قرآن مجید
 ہے کیونکہ قرآن مجید جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اترا وہ تمام مخلوقات کی طرف اترا ہے کیونکہ سب پر اسکی تعمیل احکام واجب ہے اور ان میں
 نے قولہ لَّا کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَرْثَ ذَٰلِكَ لَكُمْ أَنْتُمْ مَعَهُ لَكُمْ شَرْعٌ مِمَّا تَشَاءُونَ اور آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کی فرمانبرداری کرنا رزق کی کشائش کا سبب ہے تو یہ کہ مطیع کو بہت کچھ رزق بواسطہ طاعت الہی حاصل ہوتا ہے اور یہ آیت

ہاخذ قوله ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا فليكن لهم من السما والارض يعني جو گاؤں عذاب سے ہلک کیے گئے اگر وہ اپنے لوگ
ایمان لائے اور شرک سے باز رہے تو ان پر اللہ تعالیٰ آسمان و زمین سے برکات کشادہ کر دیتا اور نیز فرمایا ومن بين النخل لوزجارد
یرزق من حیث لا یحسب۔ اور نیز فرمایا فقلت استغفروا ربکم ان کان فقاہر الايات پس جو بندہ دین کے سب طرح حسب حال میں مطیع ہوا اسکو
طاغوت سے رزق وسیع حاصل ہو تاہی اور اقامت احکام الہی پر انسان کو چاہیے کہ جناب ربی تعالیٰ سے توفیق طلب کرے اور مطیع رہے
قائم رہے ورنہ حدیث زیاد بن ابیہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ حضرت صلعم سے کوئی بات بیان کی گئی یا آپ نے بیان فرمائی پھر فرمایا کہ یہ بات مسلم
جاتے رہنے کے وقت ہوگی تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ علم کیونکر جائیگا حالانکہ ہم لوگ قرآن پڑھتے ہیں اور اپنے بیٹوں کو پڑھاتے
ہیں ورنہ اپنے بیٹوں کو پڑھا دینے کی قیامت تک ہوتا رہیگا تو آپ نے فرمایا ایسا ہی ہے مجھے مدینہ کے لوگوں میں سے دین میں زیادہ
سمجھدار جانتا تھا اسے کیا یہ بیوقوف و نصاریٰ توریت و انجیل کو نہیں پڑھتے حالانکہ جو کچھ ان کتابوں میں ہے اس سے کچھ فہم نہیں پاتے ہیں
اور وہ احمد و ابن ماجہ و ابن ابی حاتم قال بن کثیر اسنادہ صحیح الحاصل اہل کتاب جس کتاب پر ایمان لایگا دعویٰ کرتے ہیں کہ اس پر اسے احکام سے
ٹھیک عمل کرتے اور قرآن پر ایمان لاتے تو اس محتاجی و ذلت میں نہ پڑتے بلکہ اللہ تعالیٰ انکو دنیا میں بھی عزت و ثروت و برکت عطا فرماتا ہے
اقام مقصد یہ کہ اہل کتاب میں سے ایک امت اقتصاد کے ساتھ ہر قسم وہ ان کتابوں پر عمل کرتی ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے نازل ہوا اس پر ایمان لاتی ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جو بے قناعت عمل و اقامت کتب سابقہ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
نہند عبد اللہ بن سلام دانے ساتھیوں کے علمائے یہود میں سے اور مانند نجاشی بادشاہ حبشہ اسکے ساتھیوں کے نصاریٰ میں سے
پس یہ لوگ تو مطیع رہے۔ و کثیر یؤمنون و کثیر یؤمنون۔ اور بہتر سے انہیں سے بہتر سے کام کرتے ہیں ابن کثیر
نے تفسیر میں لکھا کہ نبی اسرائیل میں سے نیک لوگوں کے واسطے بلند و اعلیٰ مقام بھی اقتصاد قرار دیا اور اس امت مرحومہ کو اسے اقتصاد
درجہ و سطح اور اس سے اوپر تہہ سابقین چنانچہ فرمایا۔ ثم اور ثلث الکتاب الذین مطیعنا من عبادنا انہم ظالمون انہم ظالمون انہم ظالمون
ہا ذل انہم ذلک ہوا بفضل الکبیر پھر یہ کتاب الہی کا وارث ایسے لوگوں کو بنا دیا جنکو پہلے اپنے جہنم سے چھٹا کر لیا ہی نہیں
سے اپنی جان پر ظالم ہیں اور بعض درمیانی چال چلتے ہیں اور بعض اللہ تعالیٰ کی ارادہ شکنیوں کی جانب سبقت کرنے والے
ہیں اور یہی بڑا فضل ہے۔ اور صحیح یہ ہے کہ یہ تینوں اقسام جو اس امت سے بیان فرمائے ہیں سب جنت میں داخل ہونے والے ہرچھ
احادیث صحیح سے بھی یہی ثابت ہوا اور ظاہر ہے کہ مقصد اور سابق باخیرات کے جنتی ہونے میں تو کلام نہیں ہے فقط ظالم نفس میں ہم ہرچھ
ترتیلہم انکا اپنے نفس پر ہی جو عین طاعت حق تعالیٰ ہے جیسے آیہ (انما نعنا الامانہ علی السموات من انسان کو ظلم قبول فرمایا حالانکہ یہ
اسی انسان کو فرمایا جو امانت اٹھائی لایا ہے یا کلمہ اس آیت کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ کلام لطیف اور بکا پھر شیخ نے اسے ابیہ و فضل
واس امت کے متفرق ہونے کی حدیث ذکر کی کہ اس کا یہ حدیث متعدد طرق سے مروی ہوئی ہے اور مولف فتح البیان نے لکھا کہ اس حدیث
میں اخیر کا جملہ یعنی سب دوزخی ہیں سوائے ایک فرقے کے تو اس جملہ کی نسبت ایک جماعت نے کہا کہ ضعیف و آیات میں آیا ہے بلکہ ابن جریر نے
کہا کہ یہ جملہ بنا کر حدیث میں لگایا گیا ہے قال المسترحم ابو داؤد و ترمذی نے اسے یادت کے ساتھ روایت کیا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ
صحابہ رضی اللہ عنہم جس حال پر آنحضرت صلعم کے ساتھ تھے وہاں فرقہ تو صرف و غنی ہی ہے جس فرقہ نے اختلاف کیا اور جماعت نے انکو دوزخی
ہو ان یا م قابل کشت ہے کہ جماعت سے مخالفت اتراتی کر یا لا فرقہ دوزخی ہی یا نہیں تو خطابی نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ستفترق امتی کا لفظ کہا اس میں دلالت ہے کہ وہ امت کے خارج ہونگے اور مترجم کہتا ہے کہ یہ استدلال کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ افتراق طاری ہونیکے وقت وہ امت بھی کیونکہ اگر اس وقت بھی امت مسلمان نہ ہوتی تو وہ افتراق کسی اور امت کا فرقہ نہ ہوتا نہ امت مسلمہ کا پس حدیث سے اس قدر ثابت ہوا کہ افتراق طاری ہونیکے وقت وہ مسلمان تھے پھر آیا بعد افتراق ہونے کے بھی مسلمان رہے تو یہ حدیث سے ثابت نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ اہل بدعت میں بعض قسم ایسے ہیں کہ انکے کافر و مرتد ہوجانے پر دلائل قائم ہیں پس وہ مرتد فرقہ ہونگے مسلمان بھلا یہ نہیں دیکھتے کہ صحیح مسلم والبوداؤ و الترمذی میں حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے لا تقوم الساعة حتی تلحق قبائل من امتی بالمشرکین حتی تعبد قبائل من امتی الاوثان وانہ سیکون من امتی ثلثون کذا بالکلمہ یعنی نبی وانا خاتم النبیین لانی بعدی الی آخر الحدیث۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت قائم ہونے سے پہلے ضرور میری امت کے چند قبائل مشرکوں سے مل جائیں گے یعنی مشرک ہوجائیں گے اور ضرور میری امت کے چند قبائل بتوں کو پوجیں گے اور ضرور میری امت سے تیسرا آدمی انتہا کے جھوٹے ہونگے ہر ایک انہیں سے نبوت کا دعویٰ کریگا حالانکہ میں خاتم المرسلین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے حدیث پس اس سے ثابت ہوا کہ امت اس وقت تک تھی کہ انہیں فساد طاری ہوا پھر بعد فساد ہونے کے ظاہر ہو کر مشرکین سے لاحق ہونے والے یا بت پوجنے والے یا نبوت کے دعویٰ کرنے والے ہرگز مسلمان نہیں ہیں لہذا تحقیق ہوا کہ جس حال پر صحابہ رضی اللہ عنہم تھے اسی سے مخالفت و مفترق ہونے والا فرقہ استدلال شرعی دیکھا جادے کا سکا کیا حال ہر چنانچہ اگر بت وغیرہ پوجنے لگا ہر تو قطعاً کافر ہے اور اگر دین میں ایسی کوئی بدعت نکالی ہو جس پر کفر کا حکم نہیں دیا جائیگا تو وہ مبتدع ہے کافر و مرتد نہیں ہے و فانہم قال فی العرائس قولہ تعالیٰ ولما انہم اقاموا التوراة والانجیل الا یہ۔ آمین اشارہ ہے کہ اگر اعمال خیر بجالانے میں وہ مستقیم رہتے اور شہوات نفسانی جلی یا خفی کے پیرو نہ ہوتے تو انہیں انوار ملکوت کشف ہوتے کیونکہ انکی ارواح و عقول میں یہ قوت حاصل ہوتی پھر قولہ ومنہم مقصد۔ سے ظاہر فرمایا کہ انہیں بعض

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ ؕ وَ اِنْ لَوْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ؕ

اور اللہ یعصمک من الناس ؕ اِنَّ اللہَ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکَافِرِیْنَ

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ مِنْ رَبِّكَ۔ ای رسول جو کچھ تجھ پر سے رب کی طرف سے اتارا گیا وہ پہنچا دے ت کچھ بھی مخفی نہ رکھ لینے اس میں سے کوئی چیز اس خوف سے نہ چھپائی کہ شاید لوگوں کی طرف سے تجھے ایسی چیز پہنچے جسکو تو بڑا جانتا ہے۔ وَاِنْ لَوْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ۔ اور اگر تو نے تمام وہ چیز نہ پہنچائی جو تجھ پر اتاری گئی ہے تو تو نے اللہ تعالیٰ کی رسالت نہیں پہنچائی کیونکہ بعض باتیں چھپانا جیسے کل چھپانا کیونکہ حرمت ساقط ہو گئی پھر رسالت بلفظ مفرد اکثر و ن کی قراۃ ہے اور نافع و ابن عامر والبوداؤ نے رسالات بلفظ جمع پڑھا ہے لیکن چونکہ مقام نفی تبلیغ کا ہے پس نفی اور رسالت واحدہ المتعین ہے بہ نسبت نفی جمع کے کما صرح فی علم البیان اور واضح ہو کہ لفظ مرفوعہ عام ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھا کہ جو کچھ اتارا گیا اسکو امت کو پہنچا دین اور اس میں سے کچھ نہ چھپا دین اور اس میں صریح دلیل ہے کہ جو کچھ نازل

ہو اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کر دیا اپنے خوب وضع کھلے کھلے لوگوں کو سنا دیا اور کچھ بھی کسی سے پوشیدہ نہیں رکھا اس پر اسے صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ جس نے تم کو کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی میں سے کچھ چھپایا تو وہ چھوٹا ہی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الا یہ - اور نیز صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم قرآن میں سے کچھ چھپانے والے ہی ہوتے تو یہ آیت چھپاتے و تخفی فی نفسک اللہ سبیدہ و تخفی الناس واللہ احق ان یتخشاہ - حاصل آنکہ حسب اسی آیت نہیں چھپائی تو اور کچھ کیوں چھپاتے اور جن عیدوں یہ گمان کیا کہ اہل بیت رضی اللہ عنہم بعض اسرار سے محض تھے اور قرآن میں مصحف فاطمہؓ و مصحف علیؓ بھی شامل تھا یہ سب کفر و افتراء و بتان سے عن ہارون بن عسکر عن ابیہ روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت ابن عباسؓ کے پاس تھے کہ ایک شخص آیا اور کہہ کہ ہم لوگوں کے پاس بعض آدمی آئے ہیں اور یہ خبر سناتے ہیں کہ تم اہلبیت کے پاس کچھ ایسی باتیں ہیں جنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا ہے تو ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ تو یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الا یہ قسم اللہ تعالیٰ کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اس قدر بھی نہیں دیا کہ جس قدر سپیدی میں سیاہی ممکن ہو (رواہ ابن ابی حاتم) و قال ابن کثیر نہ اسناد سیدہ اور ابو جحیفہ وہب بن عبد اللہ السوائی سے روایت ہے کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ بھلا آپ اہلبیت کے پاس کچھ وحی ایسی بھی ہے جو قرآن میں لکڑ نہیں ہے تو فرمایا کہ ہرگز نہیں ہر قسم کی اسی ذات پاک کی جس نے دانہ اگایا اور آدمی پیدا کیا ہے لیکن ہاں قرآن میں سچا البتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو دیدیتا ہے اور یہ جو میرے اس صحیفہ میں ہے تو میں نے عرض کیا کہ آپ کے اس صحیفہ میں کیا ہے آپ نے فرمایا کہ میں میں نے دیت دینے کے سائل و رقبہ کا چھٹانا اور یہ کہ کافر کے عوض مسلمان قتل نہیں کیا جائیگا لکھ رکھا ہے (رواہ البخاری) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت نے آپ کے واسطے گواہی ادا کی کہ آپ نے رسالت و امانت الہی کو خوب طرح سے تبلیغ فرمادیا جبکہ آپ نے حجۃ الودع کے خطبہ میں ان لوگوں سے گواہی طلب کی تھی اور اس وقت آپ کے صحابہ میں قریب چالیس ہزار آدمی کے موجود تھے چنانچہ صحیح مسلم کی روایت میں جو جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے منقول آپ کے خطبہ کے مذکور ہے کہ آپ نے اس خطبہ میں فرمایا کہ لوگو تم میرے حال کو دریافت کیا جائیگا سو تم کیا کہو گے تو لوگ بولے کہ ہم گواہی دینگے کہ آپ نے رسالت کی تبلیغ کی اور امانت الہی ادا کر دی اور جو نصیحت کر دی الی آخر احدیث اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ یعنی اگر تو نے کوئی آیت چھپائی بھلا اسکے جو میرے پروردگار کی طرف سے بھیجنا نازل ہوئی ہیں تو تو نے اسکی رسالت نہیں پہنچائی - واللہ لیکھ ۱۱۱۱ من الناس - اور اللہ تعالیٰ حفاظت میں رکھیکا تاکہ بندوں سے نہ بھولے تو رسالت الہی پہنچا اور کچھ خطر نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھے اپنی حفاظت میں رکھیکا اور کوئی شخص تجھے ہلاک نہیں کر سکتا ہے اس وقت عرب میں بھونپڑیاں ہوتی تھیں اور اکثر خواب میں لوگ اپنے دشمنوں کو مار دیتے تھے لہذا صحابہ جان نثار بھی رات میں مسلح ہو کر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پہرہ دیا کرتے تھے روایت ہے کہ جب آیت اتری تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب تم لوگ پہرہ مت دو کہ اللہ تعالیٰ نے میری حفاظت فرمائی (رواہ الحاکم و احمد و الترمذی) اور ہمارے اقصا سطرف دوڑتے ہیں کہ جنگل حد میں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زخم پہونچے حالانکہ یہاں حفاظت میں فرمایا ہے اور بعض نے ہوائیا کہ یہ آیت بعد واقعہ احد کے نازل ہوئی اور ابن ابی حاتم کی روایت میں احد میں نازل ہونا مروی ہوا ہے لیکن یہ جواب تکلف ہے اور ظاہر ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت محفوظ تھے اور تو ریت وغیرہ میں صرح ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر مصطفیٰ کو ذات نہ دیکھا جب تک کہ ملت ہو اس وقت بہت کچھ و طبعی ہوئی ہوگی وہ ٹھیک راست ہو جاوے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ تعالیٰ واللہ ستم نورہ و لو کہ المشرکون لہذا مفسر نے

کہا لیکن ان یقینوں کو لینے چکو اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے گا کہ وہ تجھ کو قتل نہیں کر سکتے پہلے درستی قسم کے صدمہ و جوش وغیرہ سے حفظ کا وعدہ
 نہیں کرتی کہ یہودیہ خیر یہ نے ایک اور دیا اور ایک آپ پر جا رو کیا چنانچہ تفسیر سورہ مودثین میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہوگا اور مفسر رحمہ اللہ نے
 ذکر کیا کہ پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کھجانی کیجانی تھی یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی پس پہلے فرمایا کہ تم لوگ اپنی جگہ بھیر جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے
 نے مجھے محفوظ کر دیا درود احکام لینے اللہ تعالیٰ کے آگاہ فرمانے سے مجھے معلوم ہو گیا کہ اس طریقہ عالم اسباب سے حفاظت کرنا مجھ پر لازم
 نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ تکلیف مجھ پر سے مرتفع کر دی اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ طریقہ عقل کا برتاؤ کرنا انسان پر لازم ہے اگرچہ قطعاً یقین رکھنے
 کہ جہاں تاثر فقط اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے لہذا یہ حفاظت رکھنے کے چارغ جلتا چھوڑے اور آگ کھلی چھوڑے اور گڑھے بدھنے ڈھکے رکھے اور سب
 بچہ دن کی زمین میں ہر شے کے ممکن ہر حفاظت کرے اور کھلیا کھائے و مانند اسکے افعال و حرکات سے احتراز رکھے لیکن جو شخص یہ سمجھے
 کہ میری حفاظت ہی سے بچاؤ چرہ کا فرہ پس جو لوگ کہتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کرتے تو یہ ہوتا حالانکہ غور سے یہ کام کیا تھا انھوں نے شیطان کو
 اپنے اوپر مسلط کیا اور جس شخص نے بدون احتیاط کے کوئی کام کیا اگر اس کو دوسرا بندہ بچائے کہ تو نے بد احتیاطی میں خطا کی تو اچھی
 نصیحت ہے لیکن یہ اعتقاد نہ کرے کہ اگر یوں احتیاط کرتا تو ایسا ہوتا بلکہ اسکے یہ سننے ہیں کہ فقہائے عقل سے چاہنا لازم تھا اہمیں تو نے
 کیوں غلات کیا پس اگر تو احتیاط کی راہ چلتا پھر بھی ایسا واقع ہوتا تو تو معذرت کا اس واسطے ثابت ہوا کہ جو شخص کسی کو بدون تحریر
 دگواہی کے قرض دے اور قرضدار اس سے منکر ہو جاوے تو عاقبت میں سزا پاوے گا لیکن دنیا میں قرض خواہ کی دعا اس بارہ میں قبول
 ہونگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرض لینے میں میں تحریر دگواہی کا حکم دیدیا ہے اور یہ میں سے اکثر مسائل فقہ میں یوں دلیل لائی جاتی ہے کہ مدعی
 خود اپنی جانب احتیاط نہ کی لہذا قاضی اسکی جانب احتیاط نہ کرے گا مثال اسکی یہ کہ دیدے بکر سے ایک کتاب خریدی اس شرط سے کہ
 تین دن تک چھپے اختیار ہے یعنی تین روز کی جا کر پڑائے داموں کو لیے جاتا ہوں پھر تیسرے روز پھیرنے لایا اور پچھنے والا روپوش ہو گیا
 یہاں تک کہ تین دن گزر گئے اور بیچ لازم ہو گئی تو اس مسئلہ میں اگر تیسرے روز مشتری نے جا کر قاضی سے درخواست کی کہ بائع منہ چھپا
 گیا ہے لہذا آپ اسکی طرف سے کوئی شخص قائم کر دیں جسکو میں پھر دوں تو نوادر میں انام مجھ سے مروی ہے کہ قاضی اسکو نہیں قبول کرے گا
 اس واسطے کہ اسکو جب بائع کی جانب سے یہ احتمال تھا تو اسنے کوئی کفیل نیکر مضبوطی کیوں نہ کر لی پس حسب اسنے خود اپنی احتیاط نہ کی تو قاضی
 بھی اسکی رعایت نہ رکھے گا فافہم اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ توکل یہ نہیں ہے کہ آدمی کام و کمائی چھوڑے اور اسباب سلطنت و آلات حرب
 ایجاد کرنے یا مہیا کرنے میں ہمارا پیر اور رہن کو کام میں نہ لادے حتیٰ کہ بلاد اسلام مقہور ہو جاوے اور جو لوگ گوشہ فقیری میں کمائی کی ہریر
 نہیں کرتے غلط جہالت ہے اور عجب کہ یہ لوگ ہاتھ بڑھا کر کھالے میں و سر دی سے جان بچا نہیں و کوٹھے سے بیٹھ کر کھل کر اترتے
 اور پچانہ جاتے میں سب طرح عالم اسباب کی تدبیر کا برتاؤ کرتے ہیں گرفت خوری کی چاٹ میں لوگوں کو مجبور بناتے ہیں اور فوج و سلطنت
 کی بربادی کرتے ہیں حتیٰ کہ مسلمانوں کو بچہ تقدیر میں ہر کار غلط سننے بتلاتے ہیں اور قالیم انھیں مکاروں کی شیطنت سے خراب ہونے
 اعاذنا اللہ تعالیٰ من شر ہم اللهم اهدنا الصراط المستقیم اور صحیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ہر کام میں توکل کرے یعنی حواس قدرت کو کام میں
 لاوے لیکن یہ نہیں کہ اس سے یہ نتیجہ پیدا ہوگا بلکہ وہی پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ پیدا کرے گا پس کامل کو شش و شورت سے کام کرے
 اور اس حالت میں یقین رکھے کہ نتیجہ وہ پیدا ہوگا جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے اور ہر کام کا پیدا کرنا لا اللہ تعالیٰ ہے ہر وایت ہر کہ ایک فرزند
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے درخت سے تلوار لٹکائی اور استراحت فرمائی کہ ناگاہ ایک عربی نے آپکی تلوار کھینچ کر کہا کہ آپ مجھ سے کون

ہم پر کیا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اسے تلوار رکھ دی اور پیچھے گیا پھر آپ نے اسکو عفو کیا (صحیحین) دوسری مرتبہ ایک اعرابی نے یہ کیا تھا تو اس کے ہاتھ سے تلوار چھوٹ پڑی اور آپ نے اٹھا کر فرمایا کہ اب تجھے کون بچا دیگا اس نے کہا کہ معاف فرمائیے (الصالح) اور محمد بن عبد القلوی وغیرہ سے مرسل روایت میں ایک اعرابی کا حال مذکور ہے کہ اس نے بھی اس طرح سفر میں ناگہان آکر تلوار کھینچ کر آپ پر حملہ کیا اور کہا کہ کون بچا دیگا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پس اعرابی کے ہاتھ کاٹنے لگے اور تلوار گر پڑی اور اس نے اپنے سر کو ایک درخت میں اس زور سے مارا کہ بھیجا ناک کے راستہ آگیا (رواہ ابن جریر) روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو درخت سے ٹکرا دیا تھا اور آیت میں دلیل ہے کہ جن امور کا اللہ تعالیٰ نے جسطرح حکم دیا ہے اس کے سطر جلالہ میں اپنے وہم و سواس سے غور نہ کرے اور اللہ تعالیٰ اُس میں حفاظت فرمادے گا۔ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** اللہ تعالیٰ قوم کافر کو راہ نہیں دیتا اس سے معلوم ہوا کہ قولہ من الناس - میں الناس لام عہد کا ہے یعنی کافرین مراد ہیں اور معنی یہ کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو کافروں سے بچا دیگا کہ وہ مجھ کو قتل نہیں کر سکیں گے مقتدر روایات میں ہے کہ جنگ حدین بہت سے کافر آپ کے قتل کے ارادہ سے نکلے اور آپ کے پاس ٹھہرے اور نکل گئے آخر کار کہنے لگے کہ محمد ہم سے محفوظ کیے گئے ہیں ہم نے ہر چند تلاش کیا اور نہ پایا۔ اور میں سے ظاہر ہو کر گیا بدولت تاثیر الہی کے خطا کرتی ہو اور فقط نگاہ پر کسی امر کا یقین نہیں ہو سکتا لہذا فرقہ نیچے جو یہ دعویٰ کیا کہ دور میں سے آسمان نہیں سوجھتا ہے پس آسمان کے وجود سے انکار کیا اور آیات و احادیث پر انکار کر گئے تو یہ لوگ گمراہ ہیں **فَقَالَ فِي الْعُرَاسِ قَوْلَهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی ذات با عظمت و کبریا سے تخلیف کی تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں سوائے حق عروج کے کوئی باقی نہ رہے اور تمام مخلوق انکی آنکھ سے ساقط ہو جاوے اور مخلوق کی بیماریاں و عیب ظاہر کرنے میں اُن سے بالکل نڈرین اور آمادہ فرمایا کہ جو نور و شفا اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اسکو اسی طرح پہنچا دیں تاکہ پرہیز کرنے والا مریض اچھا ہو جائے اور بد پرہیز مریض سبھی گئے کہما کہ وحی رسالت بیان کر نیک حکم دیا جو اتارا گیا ہے اور معارف بیان کرنے کا حکم نہیں دیا کیونکہ حقائق رسالت کے اگر پہاڑ پر رکھے جا دیں تو وہ پگھل جاوے مگر اہل عالم کو بقدر انکی طاقت کے مقوڑا ظاہر کیا جاتا ہے تو نہیں سمجھتا کہ یوں فرمایا۔ بلیغ ما نزل الیک من ربک ایہو نہیں فرمایا یا تعارفنا بہ الیک یعنی تمام معرفت بیان کر دے (یہ حکم نہیں دیا) اور وہ انوار عرفان جو قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر ہوئے انکی کوئی بشر طاقت نہیں سمجھتا ہے اور وہ وحی رسالت نہیں اور نہ قابل بیان ہے بلکہ عین معرفت ہے

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ **وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ طَعْنًا نَّكَرًا وَكُفْرًا أَفَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ** **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالتَّاهِلُونَ** **وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَلَىٰ صَالِحَاتِكُمْ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** **قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ**

تو کہ ایک کتاب والا تم کچھ راہ پر نہیں ہو جب تک دعا تم کو ذریت اور تکمیل اور جو لوگو اترا ہے تم سے کھائے رہے ہے اور انہیں بہتوں کو بڑھگی اس کلام سے جو تم کو اترا ہے۔ رب سے شرارت اور انکار سو تو اس سے متکھا اس قوم کے کہ پھر مسلمان ہیں اور جو یہود ہیں اور صابقین اور تہاری جو کوئی ایمان لائے اللہ پر

اور پچھلے دن پہ اور عمل کرے نیک تو ان پر نہ ڈرے اور نہ وہ غم کھاویں گے

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ - ای یہود و نصاریٰ - کَسْتُوْا عَلٰی شَيْءٍ - تم دین میں کسی ایسے حال پر نہیں ہو جو کچھ شمار

ایک گروہ پر چکا کچھ دین نہیں اور ایک دایت میں کہا کہ یہود و مجوس میں سے ہر اور حسن جسے ہو کہ وہ مجوس کے مانند ہیں اور قتادہ رحمہ نے کہا کہ وہ ملائکہ کے پوجنے والے ہیں اور زبور پڑھتے ہیں اور وہ سب بن مہیہ نے کہا کہ وہ فقط اللہ تعالیٰ کے قائل ہیں اور انکی کوئی شریعت نہیں اور اخون نے کوئی عمل کفر پیدا نہیں کیا اور ابو الزناد نے کہا کہ وہ ایک قوم قریب عراق کے رہتے ہیں وہ سب انبیاء علیہم السلام پر ایمان رکھتے ہیں اور ہر سال میں تین روزہ رکھتے ہیں اور ہر روز زمین کی طرف متوجہ ہو کر پانچ نمازیں پڑھتے ہیں اور صابہ کے بارہ میں دیگر اقوال آئے ہیں رہن کثیر اور مقصود یہ ہے کہ ہر فرقہ جو ٹھیک ایمان لایا اور نیک کام کیے یعنی شریعت محمد مصطفیٰ صلی علیہ وسلم کے موافق اجداد انکا آپ مبعوث ہوئے ہیں تو آخرت میں ثواب عظیم سے مشرف ہوگا قال المترجم صابہ کی تفسیر میں چونکہ اختلاف ہے اسید واسطہ امام البصیفہ و اٹھے شاگردوں میں اٹھے ذبیحہ میں اختلاف ہے لیکن فتویٰ کے واسطے واجب ہے کہ ذبیحہ حرام ہونے پر فتویٰ دیا جاوے کیونکہ حرمت و حلال کے درمیان دائرہ ہر اور واضح ہو کہ آیت میں دو احتمال ہیں اول آنکہ اوتھائے نے یہ بیان کیا کہ ہر زمانہ میں جو قوم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائی وہ آخرت میں مغفور ہیں تو جو شخص انہیں سے ٹھیک قرآن پر عامل ہوا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کے موافق اللہ تعالیٰ دروز آخرت پر ایمان لایا وہ بے خوف جنتی ہے اور سورہ بقرہ میں ایسے مثل گزرا ہے۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا كَلَّمَا جَاءَهُمْ

رَسُولٌ بِمَا لَاقَوْهُمُ أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ۝ وَصَبَّوْا أَلْ

تَكُونُ فِتْنَةً فَاعْمُوا وَصَمُّوا ثَوَاتِبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ نَحْوَعْمُوا وَصَمُّوا كَثِيرًا

خوابی نہوگی سوائے ہو گئے اور ہرے تو پھر اللہ تعالیٰ متوجہ ہوا انہیں پھر اندھے اور بہرے ہوئے انہیں بہت

مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِصِيَرَتِهِمْ لَعَمَلُون ۝

اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝ ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ داسکے رسول پر ایمان

لا دین چنانچہ موجودہ زمانہ کے یہودی اپنے باب داوود کی تقلید سے حضرت موسیٰ اور اسے پہلے انبیاء علیہم السلام پر ایمان رکھتے ہیں اگرچہ

اس ایمان کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا ۝ اور ہم نے انکی طرف بہت رسول بھیجے وہ چنانچہ ایک نبی ہر زمانہ

رسول فقط بنی اسرائیل پاس بھیجے گئے لیکن ان کبھی نہ یہ کیا جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ

ایسے پاس رسول آیات یعنی انہیں کی قوم میں سے جب کوئی رسول آیا۔ بِمَا لَاقَوْهُمُ أَنْفُسُهُمْ ۝ ایسی چیز کے ساتھ جو ہر ایک

نفس نہیں رغبت کرتے تھے یعنی شرع کے ایسے احکام لایا جنکو اچھے نفوس رغبت سے نہیں لیتے تھے فاسکونہ مانا اور انہیں

زیادہ شناعیت ہے کہ حق بات کے قبول کرنے میں یہاں تک نفس کے پابند تھے کہ وہی قبول کرتے تھے جسپر انکے نفس کی رغبت ہو حالانکہ ہر

حق ہمیشہ نفس سے غلات ہوتا ہے تو جب کوئی رسول انکے پاس انکی خواہش نفس کے خلاف شریعت لایا۔ **فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ**۔ تو ان رسولوں میں سے ایک فریق کو جھٹلایا اور ایک فریق کو قتل کرتے ہیں جیسے ذکر یا دیکھی علیہما السلام کو قتل کر ڈالا اور سابق میں قصہ مذکور ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اس بات سے منع کرتے تھے کہ بھائی کی دختر سے نکاح نہیں جائز ہے پس بادشاہ نے خواہش نفس پر قتل کر ڈالا اور یقتلون کے معنی حالیہ ہیں یعنی قتل کرتے ہیں حالانکہ انکا قتل کرنا زمانہ ماضی میں واقع ہوا تھا لیکن قتلوا نہیں فرمایا بلکہ زمانہ ماضی میں جہنم میں واقع ہوا اسکو بطور حکایت کے یقتلون فرمایا جسکے معنی یہ ہوئے کہ قتل کر رہے ہیں کیونکہ اسکے تصور میں زیادہ شاعت ہے اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ قتل انبیاء علیہم السلام جو نہایت شنیع فعل ہے اس قسم کی عادت ہو گئی تھی۔ **وَحَسِبُوا**۔ اور انھوں نے گمان کر لیا ہے یعنی ان قاتلون بدکاروں نے اپنے زعم میں یہ گمان کیا کہ۔ **اَنْ تَكُونَ فِتْنَةً**۔ کوئی عذاب انہیں ہوگا یعنی رسولوں کے جھٹلانے والے قتل کرنے سے عذاب و غضب نہ ہوگا **فَقَمُوا وَصَمُوا**۔ پس حق کو دیکھنے و سننے سے اندھے و بہرے ہو گئے۔ **ثَوَّابَ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ**۔ پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں رجوع فرمایا اور انکو توبہ کی توفیق دی۔ پہلے بیان ہوا کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کرنے پر اللہ تعالیٰ نے غضب کر کے نخت نصر حاکم بابل کو مسلط کیا اور بنی اسرائیل کثرت سے قتل و قید ہوئے آخر کار بنی اسرائیل نے توبہ کی اور وہ قبول ہوئی لیکن جس قوم کا یہ حال ہو نہت کی شان سے واقف ہو کہ پھر دیر ہی کے قتل کرے اسکی تساوت قلبی سے سلامتی بعید ہے لہذا پھر وہی بھرتی اختیار کی۔ **ثَوَّعُوا وَصَمُوا**۔ **اَنْ تَكُونَ فِتْنَةً**۔ پھر بہتیرے امین سے اندھے و بہرے ہو گئے۔ **وَاللّٰهُ لَجِبِيْكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ**۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا بصیرت مہیوت مقصود یہ کہ انکو انکے کاموں کی سزا دیگا اور ہمہ مدید ہے کہ وہ اگرچہ اندھے و بہرے ہیں مگر اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے اس سے کچھ پوشیدہ نہیں ہوتے **قَالَ فِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ حَسِبُوا اَنْ لَّا تَكُونَ فِتْنَةً اَلَا يَرٰ**۔ اللہ تعالیٰ نے ایک قوم یہود کا حال بیان فرمایا کہ وہ حق کے دیکھنے اور خطاب کے سننے سے اندھے و بہرے ہیں کیونکہ وہ لائق اسرار تھے تو غیرت حق نے انکی آنکھوں پر پردے ڈال دیے اور انکے کانوں میں گھراہی کے ٹھیلے دیدیے پس انھوں نے عذاب سے بچنے کو نہ پہچانا کہ یہ اسد راج و ہتھان ہی بلکہ یہ سمجھے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھے ہیں اور یہ نظر نہ آیا کہ درجات کرامت سے درجات جہنم میں گرے چلے جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت عام سے انکو دکھلایا تو اپنی تقصیرات کو دیکھ کر نادم ہوئے پھر بے ادبی کی تو وہی تہ کے بہاؤ ٹوٹ پڑے اور توفیق کی راہ بند کر دی گئی تو پھر وہ لوگ دل سے اندھے ہو گئے بعض نے کہا کہ انھوں نے یہ گمان کیا کہ اپنے جی کی خواہش پر چلنے سے فتنہ میں نہیں پڑینگے پس حق بات کو دیکھنے اور سننے سے اندھے بہرے ہوئے لیکن جسکو اللہ تعالیٰ نے رحمت میں نکال لیا وہ اس ورطہ سے نکل آیا اور اسکی ہدایت کی آنکھ کھل گئی بعض نے فرمایا کہ انکو یہ گمان تھا کہ ہم کبھی فتنہ میں نہیں پڑینگے اور نفس پر اعتماد کر کے شہوات مباحات کے مرکب ہو کر اندھے بہرے ہو گئے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ هُوَ الْمَسِيْهُ ابْنُ مَرْيَمَ وَ قَالِ الْمَسِيْهُ يَبْنِيْ سُلٰتِل

البتہ کافر ہوئے وہ لوگ جنھوں نے کہا کہ اللہ مسیح ہے مسیح بن مریم کا اور سچے کہہ دیا تھا کہ ایسی نبی اسرائیل

اَعْبُدُوا اللّٰهَ سَرِيًّا وَ سَرًّا بَكُوْطٍ اِنَّهٗ مِنْ شَرِكِكُمْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ الْجِبْنَۃَ وَ

بندگی کر دو اللہ تعالیٰ کی وجہ پر میرا اور تمھارا مقرر جسے شرک کیا اللہ تعالیٰ سے تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی اور

ہجری

وَمَا وَدَّ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ۖ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ

تَأْتِي ثَلَاثَةٌ مَوْمِنٌ إِلَهُ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَوْ بَنَتْهُمْ أَعْمَامٌ يَقُولُونَ

لَيْسَ الَّذِي كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ أَفَلَا يَسْتَوُونَ إِلَى اللَّهِ

وَيَسْتَعْفِفُونَ ذُنُوبَهُمْ وَاللَّهُ عَفُوفٌ رَحِيمٌ ۚ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَا كَانِ لَطَمَامًا

أَنْظُرْ كَيْفَ تُبَيِّنُ لَهُمْ آيَاتِهِمْ أَنْظُرْ أَنَّى يُؤْفَكُونَ

اللہ عزوجل نے ان آیات میں نصاریٰ کے مشرک فرقوں کا کفر دہشتان بیان کیا جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں اہمیت گمان کرتے تھے۔ حق پرست ہیں چنانچہ فرمایا۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ۔ یعنی واللہ کافر ہو گئے وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ ہی مسیح مسیح ہریم ہریم تعجب ہر کہ مریم کا بیٹا بھی کہتے ہیں اسکو اللہ ٹھہراتے تھے اور پہلے بیان ہو چکا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھانے جانے کے بعد ہی اس فرقہ کو گمراہی نے گھیرا اور ایسا کہہ گئے کہ اور مسیح علیہ السلام نے رسالت کو پیدا کی جو کچھ انکو پہونچائی تھی سب نبی لادی۔ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ۔ حالانکہ مسیح نے عموماً کہا تھا کہ اے بنی اسرائیل تم عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے بنی اسرائیل کو تعلیم کی تھی کہ لائق عبادت کے کوئی بت و فرشتہ وغیرہ کچھ نہیں ہر سولے ایک اللہ تعالیٰ کے جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے ہر الوہیت اس کے سوا کسی میں نہیں ہیں جسے پیدا کیا وہی خالق و رازق و جامع صفات کمال عبودیت ہر اسی کی عبادت فرض ہر پس گویا یہ کہہ دیا تھا کہ میں بند ہوں اور ہرگز میں معبود نہیں ہوں اور معبود کیسا کہ میں شریک بھی نہیں بلکہ حضرت باری جل جلالہ کی جناب میں کسی مخلوق کو شرکت نہیں ممکن ہے اور جو شریک سمجھے وہ بڑا بد قوت اور سخت جھوٹا و ظالم و خبیث ہے بلکہ صریح کہہ دیا کہ۔ إِنَّ اللَّهَ مَنَّ عَلَى الْبَشَرِ بِأَنَّ يَكُونَ لَهُ شِرْكَاءٌ شِرْكَاءٌ كَمَا تَقُولُونَ۔ اس طرح کہ جو باتیں اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت قرار دی ہیں وہ کسی مخلوق کی واسطے بجا لاوے مثلاً کسی کے واسطے روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا سجدہ کرے یا کوئی عہد یا عظیم بجالائے کہ جناب باری تعالیٰ کے واسطے کھڑا ہوتا ہے اسی تعلیم سے کہ کسی کے واسطے کھڑا ہو یا کسی کے واسطے طواف کرے خواہ مذہب یا مذہب یا قریب یا کسی نام پر قربانی کرے یا ایسے ہی وہ افعال جو خاص جناب باری تعالیٰ کی واسطے ہیں انکو کسی کے واسطے بجا لاوے یا اعتقاد میں شرک کرے مثلاً کسی کو رازق و خالق وغیرہ اعتقاد کرے یا کسی کے واسطے روزے جیسے اللہ تعالیٰ سے ڈرنا یا کسی کے واسطے عظیم شریعت سمجھے

اور اسی کے اندر تمام وہ صفات جو مخصوص جناب باری تعالیٰ کی واسطے ہیں کسی مخلوق میں اعتقاد کرے اور اسی کے مانند موت و زندگی وغیرہ ہر بات پر جو کوئی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال میں کسی طرح شرک کرے۔ فَقَدْ حَسَمَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْحَبْطَ۔ تو اللہ تعالیٰ نے ایسے خبیث شرک پر جنت حرام کر دی ہوتے ہیں جنت میں داخل ہونا اسپر ممنوع و محال کر دیا ہے کیونکہ اس خبیث نے اپنے مالک و خالق و رزاق و مہم چھٹی کی شان میں بے ادبی سے اپنی جہت کی جسے اس مخلوق نابود کو عدم سے وجود میں نکالا اور موتوں سے زندہ کرے بالائے سرک کی کہ اس کی عبادت سے بندہ موڑا اور اس کی ایک مخلوق کی عبادت کی یا مخلوق کو لائق عبادت سمجھا پس ہر قطعاً ہر لائق ہر اس پر واسطے فرمایا۔ وَمَا وَدَّ الْكَافِرُ۔ اور ایسے شرک خبیث ظالم کا ٹھکانا و دوزخ ہے۔ وَقَالَ لِلظَّالِمِينَ هَٰؤُلَاءِ أَنْصَابُكُمْ۔ اور ظالموں کا کوئی بھی مددگار نہیں و جو اس کو عذاب الہی سے بچا کرے اور ظلم کے معنی میں کہ جو چیز جہان کے لائق ہر اس کے سوا سے دوسری جگہ اس کو ہرے پس کامل درجہ کا ظلم وہ ہے جو عبادت الہی کو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے کسی مخلوق کے واسطے کر دے بھلا اگر بادشاہ کا کوئی نوکر جو آدمی ہونے میں بادشاہ کے مثل ہے صرف ہفت میں نوکر کی بادشاہی کا فرق ہے اگر نوکر بادشاہ کو چھوڑ کر اس کے سامنے بادشاہ کے غلام کو اپنا بادشاہ بناوے تو اس نوکر کی کیا سزا ہے بالاتفاق یہی کہ بالکل نیست کر دیا جائے پھر اس سے بدتر حال شرک کا ہے کیونکہ بادشاہ و غلام تو آدمی ہونے میں برابر ہیں اور خالق و مخلوق میں کسی آدمی کو کوئی نسبت نہیں ہے پھر غور کرو کہ جو باتیں جناب باری تعالیٰ سے مخصوص ہیں وہ شرک نے مخلوق کی شان میں اعتقاد کیا ہے پھر ذرا غور کرو کہ نوکر اگر بادشاہ سے عافی مانگے تو یقیناً تو یہی ہے کہ بادشاہ قتل ہی کر ڈالے گا لیکن پاکر جناب باری تعالیٰ سے عزوجل کہ بندہ الہی حکمتیں کرتا ہے پھر تو بہ کے نیک کام ہے تو عافیت فرماتا ہے اور بڑا کرم یہ کہ اس کو قبول بندہ فرما کر اسپر ناز و انعام سے جنت میں جگہ دیتا ہے پس بڑا مرد و خوشی بد حکمت وہ بندہ ہے جو مردہ دم تک اللہ تعالیٰ کو نہ مانے اور شرک و کفر ہی پر چر جائے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے رسول و انبیاء علیہم السلام پر بھیجے ہیں کہ یہ شرک نہ کرو مگر وہ نہیں مانتا اور اللہ تعالیٰ کے ایچیون کی بدگواہی کرتا ہے تو سرکے نزدیک یہ شرک مرد و الہی سزا کے قابل ہے جو کوئی مخلوق اپنے مانند کسی مخلوق کو نہ دے سکتا ہو پھر جنم الہی ہی ہے کہ ہر کس کا عذاب دنیا میں سے باہر ہے چنانچہ سرکش شرک اگر دیکھے تو جان بکلیا دے پھر اس عذاب کوئی بچانے والا نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں کس مخلوق کو دم مار سکی مجال ہے پھر یہ فرقہ نصرانی دیکھو اور یہ کہ دین کی سمجھ دیکھو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صریح کہہ دیا تھا ہر اس کو نہ مانا۔ عجل اگر وہ خدا ہوتے تو کیا جھوٹ بولتے تھے اور اگر کہو کہ نہیں نہایت بوجہ بولتے تھے تو پھر کیوں نہیں مانتے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول تھے۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ۔ البتہ کافر ہیں وہ لوگ جنہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تیسرا ہوتا ہے کہ کائنات یعنی تین اکہ میں سے ایک اللہ تعالیٰ اور باقی دو نون عیسیٰ و اس کی ماں ہر اور واضح ہو کہ نصرانی بہت فرقے متفرق و مختلف ہیں پس ایسے یہ کہتے ہیں کہ مجوعہ ان تین کا الہ ہر اور یہ تین اسکے اتوارم ہیں جیسے تین خاصہ سے مرکب کوئی چیز ہو اور یہ صریح باطل ہے کہ جو کہ جو چیز مرکب ہے وہ تو اپنے اجزا کی محتاج ہے کہ جب تک یہ اجزا انہوں پر جمع نہ ہوں تب تک وہ مرکب کہاں سے ہوگا پس خدا سے تعالیٰ اپنی وجود میں محتاج ہوا جیسے مخلوق کو اپنے وجود میں خالق کی احتیاج ہے پھر یہ نہیں سمجھتے کہ ان اجزا کو ترکیب دینے والا کون ہے پس وہ کوئی دوسرا خدا ماننا چاہیے جس میں یہ محتاجی ہو تو وہی خالق خود مختار ہے جب چاہے جس چیز کو پیدا کرے اور جو کچھ چاہے کرے سو جب اسے چاہا تو عیسیٰ کو بد و ن باب کے پیدا کر دیا اور جب چاہا عیسیٰ کی ماں کو موت دیدی باجملہ ہر زمانہ کے حکم و عقلا آج تک متفق ہیں کہ دنیا میں کوئی مذہب ایسا ہوا نہیں جیسا

یہ قول و اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ تین الہ کا ایک ہے۔ اور اہل ایمان یوں سمجھتے ہیں کہ۔ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاحِدٌ۔ کوئی بھی نہیں الہ ہے سوائے ایک اللہ تعالیٰ کے نہ لاکھ الہ اور الرحمن الرحیم۔ اور اللہ تعالیٰ ان کافروں کے خوار کرنے کو اپنے رسول عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت میں خطاب فرما دیکھا۔ اذ قال اللہ یا عیسیٰ بن مریم انت قلت للناس اتخذوني واوليائي آلہن من دون اللہ قال سبحانک الہ الہ یعنی عجب فرما دیکھا اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ بن مریم کے کہا تو نے کہا تھا لوگوں سے کہ تم مجھ کو اور میری ماں کو دو آلہ بنالو اللہ کو چھوڑ کر تو عیسیٰ کیسے لگا کر میرے عبود کو پاک کر لی آخر الہ الہ پھر اللہ تعالیٰ نے ان کافروں کو بہتان و کفر پر دیکھ دیا فرمائی بقولہ۔ تَنَزَّلُوا فَمَا تَعْبُدُونَ عَمَّا كَفَبُوا لَكُمْ۔ اور اگر باز نہ رہے یہ لوگ اس چیز سے جو کہتے ہیں کہ یعنی اگر مسیح کو خدا کہنے سے یا تین الہ کہنے سے باز نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کو واحد لا شریک لا اعتقاد نہ کیا تو۔ کَمِمْسَاتٍ الذَّنَنُ كَفَرُوا مِنْهُ وَكَذَّبُوا عَنْ ابْنِ الْيَكُوْبِ ضرور ہو گیا انہیں کافروں کو عذاب الیم ہے یعنی دوزخ میں ضرور پڑینگے اور ہمیشہ جلا کر پیگے اور دنیا میں بھی خوار ہونگے پس اگر موت سے پہلے مسلمان ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک جانا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بندہ و رسول اعتقاد کیا اور تمام رسولوں کو نبیوں کو مانا اور محمد صلیع کو بندہ و رسول برحق جانا اور قرآن کو سچ مانا تو وہ جنتی ہونگے جیسے مومنین مومنین کا حال ہے نہ فانیہ صمد عملہ اگر کسی نے عربی میں کہا کہ ان اللہ ثالث ثلثہ۔ تو واحد ہی گئے کہا کہ اگر اس شخص کی پیروی کرے کہ وہ آدمی جو آپس میں باہمیں کہتے ہیں وہاں تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے جیسے کہتے ہیں کہ یہاں تو میں اور تم ہی ہو اور تیسرا اللہ تعالیٰ ہے ہی یعنی ہمارے تمہارے حال سے کوئی اور نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو ایسے شخص کو کافر نہیں کہا جائیگا اور سورہ مجادلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا و تَأْكُونُ مِنْ خَلْقِ ثَلَاثَةٍ۔ الہ ہو رب العجم۔ یعنی نہیں کوئی تین بندے خفیہ مشورہ کرنے والے مگر انکے ہوتے تھے اللہ تعالیٰ ہے ہی اور نہ پانچ مگر انکے چھٹا اللہ تعالیٰ ہے ہی یعنی بندہ و نکو و شیار رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ہر خفیہ و علانیہ باتوں پر و افسوس ہی اور اسکا علم سب کو محیط ہے اور آنحضرت صلیع نے فرمایا حضرت ابو بکر صدیق کو خطاب کیا کہ ما ظنک بالثلاثین اللہ ثالثہما۔ یعنی تو جو کہ کافر و نیک مطلع ہو سکتے ہیں کہ یہاں ہم دو ہی آدمی ہیں تو تیسرا ایسے دو آدمیوں کے ساتھ کیا گمان ہو جن کے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ ہے ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ جسکے ساتھ ہی اسکے مقابلہ میں تمام نیکی مخلوق ہے ہی نہیں ہو سکتی ہے اور ترجمہ کہتا ہے کہ اگر کسی نے ان اللہ ثالث ثلثہ۔ کہا اور یہی معنی مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم محدود ہے تو بھی اس طرح کہ تا حرام ہے اگرچہ وہ شخص کافر ہو گا اسوجہ سے کہ اسکی نیت میں کفر کا مضمون نہ تھا لیکن چونکہ اسنے خلاف ادب گفتگو کی اسلیے مستحق ہے ہاں اگر وہ کہے کہ ہمارے ساتھ تیسرا اللہ تعالیٰ کا علم ہے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے و اللہ تعالیٰ علم بھر حق تعالیٰ نے ان کافروں کو بدد زبان و کفر نصیحت فرمائی اور راہ راست کی رہیت دلائی بقولہ۔ اَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ اِیُّی اللہ۔ انکو کیا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع نہیں لائے اور نادان ہو کر توبہ نہیں کرتے ہیں۔ وَکَيْفَ تَعْبُدُوْهُ قَدًا مَا قَالُوْہ۔ اور استغفار نہیں کرتے اپنے قول کی تلافی وغیرہ سے اور یہ چھڑکی و ملامت ہے کہ کہوں ایسا نہیں کرتے حالانکہ۔ وَاللہُ عَلَیْہِمْ شَهِیدٌ۔ اور اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے کہ جو بندہ توبہ کرے اور حضرت مانگے اسکی توبہ قبول کرے اپنے فضل سے اسپر رحم فرماتا ہے حدیث صحیح میں ہے کہ جو کبھی بندہ اللہ تعالیٰ کی جانب میں توبہ کرتا اور نادان ہو کر مغفرت مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو یہ پسند آتا ہے کہ یا یوں قیاس کرتا چاہیے کہ جس نے اتنی ایسے جوش میں آتی ہے جیسے کوئی بادشاہ اپنے غلام کے کسی کام پر غور ہو جائے پھر واضح ہو کہ نصاریٰ فقط اس ہر اللہ تعالیٰ سے توبہ نہیں کرتے کہ عیسیٰ علیہ السلام الہ یا شریک الہ ہیں اور انکو بندہ مخلوق نہیں مانتے ہیں لہذا انکا شہ نہ اہل کردیا کہ الہ الہ ہے

مَوَکِّیَ الرَّسُولِ۔ مسیح بن مریم کچھ نہیں سو اسے اسکے کہ رسول ہوتے یعنی مسیح جو مریم کا بیٹا اسکے پیٹ سے پیدا ہوا جسے آدمی پیدا ہوتے ہیں اور مدت تک حمل رہا اور پہلے مسیح کا وجود ہی نہ تھا تو مسیح بن مریم فقط ایک سول ہی اور بعضے علمائے ہریان ایک نکتہ بیان کیا کہ اول تعالیٰ نے کلام مجید میں کسی عورت کا نام نہیں ذکر فرمایا سو اسے حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے واسطے نکتہ یہ ہے کہ کافرون کے دل سے وہم دور ہو کہ مجمع عام میں کوئی مہذب شخص اپنی جوہر و کا نام واسکا واقعہ پوری داستان سے نہیں بیان کرتا پس مریم کی طرف سے وہ گمان شیطانی جو کافر رکھتے ہیں محض بجا و صریح کفر ہی بلکہ مریم تو ایک بندی تھی جسکے پیٹ سے عیسیٰ اللہ تعالیٰ کا بندہ و رسول پیدا ہوا پس وہ رسول ہی تھا۔ قَدْ خَلَقْنَا مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ۔ مسیح سے پہلے اور بہت رسول گذر چکے۔

وہ پس عیسیٰ بھی اسکے مثل گذر جانے والا ہے پس وہ آگے ہرگز نہیں جیسے کہ کافر لوگ گمان کرتے ہیں ورنہ وہ کیوں گذر جاتا اور ظاہر ہے کہ ہوسنی و یحییٰ و ذکر یا و ابراہیم وغیرہم علیہم السلام سب بندے و رسول تھے جو عیسیٰ کو کیوں خدا یا بیٹا کہتے ہو غور و دانش منہ حالانکہ جو چیزیں متغیر ہو جاوے اور بدل جاوے کہ بھی کچھ ہو اور بھی جوان اور کبھی کسی حال میں اور کبھی کسی حال میں وہ حادث و ممکن ہو گا پس عیسیٰ علیہ السلام بھی حادث و ممکن ہوئے کچھ واجب قدر نہیں انہیں الوہیت کا نام بھی نہیں ہے اور اگر یہ فقط اسوجہ سے کہتے ہو کہ وہ خدا یا بیٹا پیدا ہوئے تو بھی خود ظاہر ہے کہ جو پیدا ہوا وہ مخلوق ہے اور اگر یہ بھی نہیں سمجھے تو بغیر باپ کے کوئی مخلوق پیدا کرنا اللہ تعالیٰ کی قدرت میں بالکل آسان ہے وہ تو جو چاہے کرے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو بدون ماں اور باپ کے پیدا کر دیا اور حضرت صالح کی اونٹنی کو پہاڑ سے پیدا کر دیا اور اس وقت اُسے بچہ دیا اور وہ جوان ہو گیا پھر تعجب ہے کہ اُسے سے وہم پر کافر ہو گئے محض یہ جھٹی ہے بلکہ قطعاً یقین کرو کہ عیسیٰ علیہ السلام تو ایک بندہ و رسول اللہ تھا جسے اور انبیاء علیہم السلام اس سے پہلے گذرے ویسے ہی یہ بھی گذرے جیسے وہ سب بندہ خاص تھے یہ بھی بندہ خاص ہے۔ وَ اَمَّا صِدْقٌ فَاَمَّا۔ اور عیسیٰ کی ماں ایک صدیقہ بندی تھی و جسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تھا اور صدیقہ کے معنی یہ کہ سچائی میں بہت پوری تھی چنانچہ اُسے کوئی بد حرکت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے اور عبادت گزار میں سچی ہی یہود مردود جو کہتے ہیں کہ اُسے یوسف بخاری سے نہ کیا جس سے عیسیٰ پیدا ہوا تو وہ یوسف بخاری کا بیٹا تھا اور یہی بہت نصرانی کہتے ہیں یہ محض بہتان و کفر ہے وہ جھوٹے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بدون باپ کے اپنی نیک بندی مریم کے پیٹ سے پیدا کیا اور یہ دونوں آدمی تھے انھیں کی طرح زندہ رہے۔ کَا فَا دَا کُلِّ اَنْطَاقَہُمْ۔ دونوں طعام کھایا کرتے تھے و اُس کی ماں دونوں طعام و اناج کھاتے تھے۔ جیسے اور حیوانات کھاتے پیتے ہیں اور اسکا گوہر پینچا نہ پھرتے ہیں اور جو ایسا ہو وہ آگے نہیں ہو سکتا ہے اور یہ مراد نہیں کہ جو کوئی ان نقائص سے پاک ہو وہ آگے ہو جائے اور یہ اعتراض لازم آئے کہ فرشتوں میں کھانے پینے وغیرہ کی تنہائی نہیں ہے حالانکہ وہ کچھ بھی الوہیت نہیں رکھتے ہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ جس میں یہ نقائص موجود ہوں وہ آگے نہیں ہو سکتا اور یہ مراد نہیں کہ جس میں نہ ہوں وہ آگے ہو جائے پس جس میں ایسے نقائص ہوں اس میں الوہیت سمجھنا ایسی بڑی حماقت ہے کہ جانور میں نہ ہوگی اور آگے تو اللہ وحدہ لا شریک جامع صفات کمال محبوب و برحق ہے اور سو اسے اسکے کسی میں الوہیت کا نام بھی نہیں بلکہ ممکن نہیں ہے پھر واضح ہو کہ قولہ و امہ صدیقہ۔ میں صریح دلالت ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو کبھی مرتبہ صدیقہ حاصل تھا و قد قال تعالیٰ و صدقت کلمات رہا۔ یعنی مریم نے کلمات پروردگار کی تصدیق کی تھی اور حدیث صحیح میں چند عورتوں کا اپنی جنس میں کمال کو پہنچنا بیان ہوا ہے مثلاً اسے مریم بن اور ام المؤمنین و انہیں عورتوں پر مذکور ہے پس معلوم ہوا کہ مریم بنی نہیں ہیں جبکہ ابن عربیہ وغیرہ نے

فیظ لا لک کے خطاب کرنے سے مرثم و سارہ و ناد و موسیٰ کے نبی ہونے کا زعم کیا ہے اور عہدوں کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے نبی کرئی عورت نہیں بھیجی اور شیخ ابوالحسن الاشعری نے اس پر اجماع نقل کیا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نصاریٰ کی جہالت پر تعجب دلایا بقولہ - **اَنْظُرْ كَيْفَ يُبَيِّنُ لَكُمْ آيَاتِهِ** - یعنی تعجب سے دیکھ کہ کیسے ہم بیان کرتے ہیں ان کافروں کے واسطے آئینہ و جہاں ہمارے وحدانیت پر صریح دلالت کرتی ہیں اور ان کے اوہام و کفر کے خیالات کو کھلے کھلے باطل و جھوٹ ظاہر کرتی ہیں - **تَوَالَّتْ اَنْظُرَانِي يَوْمَ كُنْتُمْ** پھر تو دیکھ کہ یہ کافر لوگ کیسے پھرے جاتے ہیں و حق بات سے باوجود دیکھنے کھلے کھلے دلائل واضح قائم ہیں اور حکم مطلق نظر فقط تعجب ہی کہ نصاریٰ بندہ اور رب بین فرق نہیں معلوم ہوتا حالانکہ عیسٰی کہہ کرمان خالق قادر فاعل مختار اور کہان بندہ مجبور مخلوق کچھ نہیں کر سکتا اس واسطے کہ حکم و بقول **قُلْ اَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللّٰهُ هُوَ** اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جو مالک نہیں تمہارے برے کے نہ بچنے کے اور اللہ تعالیٰ ہی ہر

السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

سننا جانتا

قُلْ اَتَعْبُدُونَ - یہ خطاب نصاریٰ کو اولاً اور باقی سب کو عموماً ہے یعنی کہہ دے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا تم پر جتنے ہیں - **مِنْ دُونِ اللّٰهِ** اللہ کے سوا دوسرے کو - **مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا** - جو نہیں مالک ہے تمہارے واسطے کسی ضرر کا اور نہ نفع کا - **اَتَعْبُدُونَ** یعنی اے یہ لوگ کیوں معبود و آلہ بناتے ہو جو تمہارے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اور یہ استفہام انکاری ہے کہ تم ایسی چیز کو پوجو اگرچہ کچھ بھی عقل رکھتے ہو پھر لطیف سے سبب و تحقیق کی طرف راہ بتلائی بقولہ - **وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ** - اور اللہ تعالیٰ تمہاری دعاؤں کا سننے والا اور تمہارے احوال کا جانتے والا ہر طرف اور کوئی مخلوق یہ قدرت نہیں رکھتا واضح ہو کہ مالک فرمایا اور من لا یملک - نہیں فرمایا اگرچہ یہ فہمائش نصاریٰ کو ہے اور مراد اس سے عیسٰی علیہ السلام بھی ہیں یعنی عیسٰی کو تم کہیں معبود و آلہ بناتے ہو حالانکہ کوئی شان الوہیت اس میں نہیں ہے بلکہ فقط اختیار کیا جو ذوی العقول و غیر ذوی العقول سب کو شامل ہے تو اس واسطے کہ ٹھیک معلوم کریں کہ مسیح میں کوئی الوہیت نہیں بلکہ وہ بھی انہیں مخلوقات میں شامل ہیں جنکو کوئی قدرت و طاقت نہیں آگاہ رہو کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبی بزرگ کے حق میں اوہ تعالیٰ جل جلالہ کا یہ فرمان کر کے وہ میرا بندہ میرے تحت قدرت ہے وہ کیسے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے نہ نقصان ایمان یہ ہے کہ بندہ و من تمام مخلوقات میں سے کسی کو خواہ تہی ہو یا ولی ہو یہ اعتقاد نہ کرے کہ وہ نفع یا ضرر پہنچا سکتا ہے بلکہ نیک بندہ و نیک جناب باری جل جلالہ میں دعا کر نیک اختیار وہ بھی اسکی توفیق سے ہے اور قادر مختار فقط اللہ تعالیٰ ہی جو چاہے کرے **فَقَالَ فِي الْوَعْدِ الْقَدَرِ** کفر الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثہ - یعنی یہ اندھے لوگ یہ احقاقیق وحدانیت الہی عز و جل سے اندھے رہے حالانکہ حقائق وحدانیت کے منظرہ از اجتماع و اقتران و امتزاج بنا سوت ہیں انکو کسی حادث میں حلول نہیں ہر وہ لطائف آیات و براہین معجزات سے اہل ایمان کامل کی آنکھوں پر ظاہر ہوتے ہیں اور جو کچھ در باب وحدانیت کے اوہام و خیال وغیرہ ہیں آوے اس سب سے وہ منظرہ پہنچا دے اور ایمان الہی لا الہ الا اللہ کوئی اسکی ضد نہیں اور کوئی تشبیہ نہیں اور کسیکو اس سے کوئی نسبت نہیں ہے تو اوہام و تصورات و خیالات کی مجال ہی ندارد کہ کچھ چاہے و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ حضرت مریم اور عیسیٰ علیہ السلام یہ دونوں اللہ تعالیٰ کے خالص بندے اور اسکی آیات و صفات کے واسطے مقامات علیٰ بین اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک آبر و دار اور مقبول ہیں تب ظاہر فرمایا کہ ان کراہتوں کے باوجود یہ لوگ بندہ و بشر ہونے سے خارج نہیں ہیں

اور وہی انسانی عاجزی اور بے بسی کا ضعف انہیں موجود ہی کہا قال تعالیٰ السبع ابن مریم الرسول قد ظلت من قبلہ الرسل واسمہ صدیقہ حاصل
 تاکہ عیسیٰ علیہ السلام تو ایک ہندہ خاص و رسول مخصوص ہو اسکو بندگان مومنین کی ہدایت و عرفان کے واسطے بھیجا گیا ہو تاکہ وہ لوگ اسکو
 سچا رسول مانکر اس کی ہدایت کے موافق اللہ تعالیٰ کی بندگی بجا لادیں اور سب پہلے اسکی ہدایت کی کیونکہ آیات و صفات
 کے ظہور میں اسکو زیادہ لگاؤ تھا پھر آدمی و بشر کی ضروری حاجتوں سے انکا محتاج ہونا ظاہر کیا بقولہ کا نایا اکلان الطعام - اور اس سے
 گناہ یہ کہ دونوں حادثہ تھے اور انہیں پہلے اہل ہی تھے اور بھلا کہین قدم میں بھی ایسی باتیں ہو سکتی ہیں جیسے حدوت لوٹ پوٹ ہوتا رہتا ہے
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ
 تَوَلَّوْا مِنْ قَبْلُ وَأَصْلَحُوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝
 تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الدِّينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ
 سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ
 وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا آلِهَةً غَيْرَ اللَّهِ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝
 یہاں سے تمام اہل کتاب کو جو بالفعل قیامت تک پائے جاویں پاکیزہ نصیحت سے ارشاد کیا اور انپر حجت پوری ہوگئی۔ قُلْ
 يَا أَهْلَ الْكِتَابِ کہدے اور محمد صلعم اہل کتاب یہود و نصاریٰ سب کہ۔ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ
 اس حد سے تجاوز کرو اپنے دین میں ایسا تجاوز کرنا جو خلاف حق ہو و بائیں طور کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ ہو اس سے
 زیادہ جیسے یہودی خبیث کرتے کہ حضرت عیسیٰ کو رسول نہیں مانتے اور بہتان کرتے تھے اور نہ بائیں طور کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کا مرتبہ ہو اس
 انکو طعنا و اور عبود و خدا یا اسکا بیٹا کہنے لگو کہ یہ سب کفر و بے انصافی ہو و لیکن ان یہود و نصاریٰ نے تورات کو اور انجیل کو اپنے اگلوں
 کی بگاڑ دی ہوئی حالت میں پایا اور جو روایتیں انہیں پائیں انہیں کو پیشوا بنایا اور دین الہی میں بلا دلیل و بغیر فہم کے محض تقلید کرنی لگے
 اپنے خالق عز و جل کی وحدانیت و اسکی جانب سے رسالت کا اعتقاد کرنے میں تقلید بالکل باطل و حرام ہوتی ہے لہذا اجماع اہل کتاب کو منع کیا
 بقولہ تعالیٰ۔ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ۔ یعنی تمہارے اگے جو غلو اور حد سے تجاوز کر گئے ہیں

انکی نفسانی خواہشوں کی پیروی مت کرو کیونکہ وہ غلو کر کے خود گمراہ ہو چکے۔ **وَأَصْلُوا أَكْثَرًا**۔ اور بہتر سے لوگوں کو گمراہ کیا۔
وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ۔ اور راہ حق سے بھٹک گئے اور سوار دراصل بھٹنے وسط ہی پس وسط راہ کو چھوڑا تو بھٹک کر
یا افراط میں پڑے جیسے نصرانی یا تفریط میں جیسے یہودی پس اول ضلوا و اضلوا سے یہ بیان ہر کہ خود گمراہ ہوئے اور دوسرے کو گمراہ کیا
اور دوم ضلوا سے یہ بیان ہر کہ غلو کر کے افراط و تفریط میں پڑ گئے اور درمیانی راہ عدل و صراط مستقیم کو چھوڑ دیا بالجملہ اس آیت میں ثلاث
ہر کہ اہل ایمان کو لازم ہر کہ انکے باب داد او غیرہ اگلے لوگ جو رسم و راہ خلاف شرع یا جو اعتقاد خلاف حق کمال گئے ہوں میں انکی پیروی کریں
ورنہ خود گمراہ ہونگے اور اپنی گمراہی کا وبال جیسا اپنے اوپر ڈالینگے ویسا ہی اگلے پر ڈالینگے اور آگاہ رہو کہ علماء سے دین جنکے متبع سنت و طریق
حق پر ہونیکا علم ہر اگر انہیں سے کسی شخص سے اجتہاد دین کوئی سہو ہوا ہو کیونکہ وہ آخر بندے دہستی میں تو اگواپی کو شمش کا ثواب مل چکا
پھر اگر اسکا اجتہاد مجتہد سے علم میں دوسرے مجتہد کے دلائل سے خطا ظاہر ہو تو تم اپنا معاملہ اپنے معبود عزوجل کے مراقبہ سے غلو نہایت پرکھو
اور نصیب کسی عالم کے بندے مت ہو مگر ہرگز زبان درازی و طعن مت کرو کیونکہ یہ نفس شیطانی کی پیروی ہر اور حدیث میں قیامت کے آثار
میں سے یہ بھی آیا ہر کہ اس آیت کے پچھلے لوگ اپنے اگلے پر لعنت کریں گے چنانچہ فرقہ رافضیہ تو کھلے خزانے ایسا کرتا ہر اور جو کوئی لعنت نہ کرے
بلکہ طعن کرے وہ بھی انہیں کے قریب قریب ہر۔ **لَعْنَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ**
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ۔ ملعون کر دیے گئے بنی اسرائیل میں سے کفر کرنے والے زبان داؤد و عیسیٰ بن مریم سن چنانچہ
شہر ایلہ والوں نے تو حضرت داؤد علیہ السلام کی نصیحت اور حکم خداے تعالیٰ سے نافرمانی کی تو انکی بددعا سے ہند ہو گئے اور یہ نفسہ آگے
انشاء اللہ تعالیٰ مفصل آویگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ ہزار آدمیوں نے آسمان سے خوار نعمت پکا پکا یا اترنے کی درخواست
کی تھی اس میں رکھ چھوڑنا منع تھا آخر کار جمع کیا تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بددعا سے سو ہو گئے تھے چنانچہ یہ قصہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ
آویگا۔ **ذَٰلِكَ - لَعْنَةُ - بَنِي إِسْرَائِيلَ - بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ**۔ یہ لعنت کرنا سبب انکی نافرمانی اور حد سے تجاوز کرنے کے تھا
ف اور اس آیت سے ظاہر ہوتا ہر کہ بعضی نافرمانی و تجاوز قلاب سے کافر ہو جاتا ہر چنانچہ ان لوگوں کو دیکھو کہ کیونکر ملعون ہو گئے حالانکہ
وہ ان سے ظاہر ہیں ہر در رسالت کا انکار نہیں کرتے تھے چنانچہ مفصل قصہ سے ہی ظاہر ہوگا اور فرمایا کہ۔ **كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ**
عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ۔ ان لوگوں کی حالت یہ تھی کہ آپس میں ایسے فعل کرنے سے جو ممنوع ہر نہیں روکتے تھے ف یعنی اس
حیثیت سے بسر کرتے کہ بعض کو بعض منع نہیں کرتا تھا کہ جس فعل منکر خلاف شرع کو تنہے کیا ہر دوبارہ اسکو مست کرنا اور فعلوہ کی تھمیر
ان کی طرف راجع کر دی گئی حالانکہ اس فعل منکر کا کہ نبی الا انہیں سے بعض ہی تھے سب نہ تھے تو بعض نے لکھا کہ اسوجہ سے کہ اس فعل کا
ترکیب جو کہ انہیں میں سے تھا تو فعل کو مجازاً سب کی طرف نسبت کر دیا اور مسترحم کہتا ہر کہ اس میں اشارہ ہر کہ ایک قوم میں سے جب بعض نے کوئی
خلاف شرع فعل کیا اور دوسرے اسکو منع کر سکتے ہیں لیکن انہوں نے منع نہ کیا تو وہ بھی گویا اس فعل کے مرکب سے حتیٰ کہ جو عذاب آدے گا
وہ ان سب پر نازل ہوگا۔ **لَيَنْتَسِبَنَّ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ**۔ فعلہم نہا۔ انکا یہ فعل بہت بُرا تھا جسکے مرکب تھے ف
یعنی فعل منکر سے آپس میں ایک دوسرے کو منع نہ کرنا بہت بُری بد فعلی تھی۔ مدارک میں کہا کہ اس میں دلیل ہر کہ فعل منکر سے منع کرنا شرع میں
بہت ضروری کام ہر اے فسوس مسلمانوں کے حال یہ کہ انہوں نے اس سے منہ موڑ لیا اور توجہ چھوڑی ہر اتنی کلامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ بن مسعود رضی
سے روایت ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بنی اسرائیل کے لوگ گناہوں میں مبتلا ہو گئے تو انکے عالموں نے انکو منع کیا مگر وہ لوگ باز نہ آئے

پس علمای بھی انکی مجلسوں میں بیٹھنے لگے اور راوی نے کہا ہر کہ شاید یہ کہہ کہ انکے ہزاروں میں بیٹھنے لگے اور انکے ساتھ کھانے پینے لگے پس اللہ تعالیٰ نے انکے لئے
 اتفاق ڈال دیا اور حضرت داؤد علیہ السلام کی زبان پر انکو ملعون کیا اور یہ ملعون کرنا سبب کی نافرمانیوں حد سے تجاوز کر کے تھا راوی نے کہا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہوسے تھے پھر سیدھے بیٹھ گئے اور فرمایا کہ تم ہر اس بات پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ تمیر بھی انکار ہوگا جب تک کہ لوگوں کو حق پر
 آمادہ نہ کرو درواہ احمد) اور دوسری روایت میں ابن مسعود سے مرفوع ہے کہ پہلی خرابی جو بنی اسرائیل پر پھیلی وہ یہ تھی کہ ایک آدمی دوسرے سے ملتا اور کہتا کہ اے
 شخص تم اللہ تعالیٰ سے نفی اختیار کر اور چھوڑ دے یہ فعل جو تو کرتا ہے کہ یہ کہ جلال نہیں ہے پھر دوسرے روز اسکو ملتا تو اسکو اسی حال پر بنا جا قبول کا متکب پاتا پس اسکو
 اس ہوس پر منع کرتا کہ یہ باتا نہیں ہے اب میں منع نکروں تاکہ اسکے کھانے پینے میں ہم جملہ یہ ہوں پھر جب بنی اسرائیل نے کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکے دل میں ٹوٹ ڈال دی پھر
 پڑھی یہ آیت لعن الذین کفرو ان بنی اسرائیل متاقلہ فاسقون پھر فرمایا کہ ہرگز نہیں پس تم ہر اللہ تعالیٰ کی کہ تم لوگ حکم کرو گے معون شرعی کا اور ضرور مع کو گے
 جی ہاں توں سے او ضرور ظالم کا ہاتھ روکے اور انکو جو ہی پر مقصود رکھو گے یا یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب میں بھی اتفاق ڈال دے پھر شاید کہ انکو بھی ملعون کرے
 جیسے بنی اسرائیل کو ملعون کر دیا درواہ ابو داؤد و الترمذی و تہذیب الدین ماہر) خلیفہ بن الیمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس ذات پاک کی جس کے
 قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ضرور تم امر معروف کا حکم کرو گے اور مرفوع سے منع کرو گے یا یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ تمہارے پاس سے عذاب بھیجے پھر تم اس دعا
 کرو گے اور تمہاری دعا قبول ہوگی (درواہ احمد و الترمذی) صحیحین میں ابو سعید خدری سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو کوئی تم میں سے ممنوع بات کچھ لینے کسی شخص سے یہی
 بخلی دیکھے جو شرع میں ممنوع ہے تو اسکو ملکہ سے مٹا دے اور اگر نہ کر سکے تو زبان سے اور اگر نہ کر سکے تو دل سے بڑا جانے اور یہ سب سے ضعیف ایمان
 ہے عبدی بن عمر سے مرفوع روایت ہے کہ خاص خاص لوگوں کی بد اعمالی سے اللہ تعالیٰ سب کے سب کو عذاب نہیں کرتا ہر تا وقتیکہ یہ نہ ہو
 کہ وہ اپنے روبرو بد اعمالیاں کرتے دیکھیں اور باوجودیکہ اسکو روک سکتے ہیں مگر اسکو انکار نہ کریں اور نہ مٹاویں پھر جب ایسا کیا تو اللہ
 تعالیٰ اسے خاص و عام سب کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے (درواہ احمد) بڑے فعل پر جو راضی ہوا وہ گویا وہاں موجود تھا اور جس نے بڑا جانا یا انکار
 کیا تو وہ اگرچہ وہاں موجود ہو تب بھی ایسا ہی جیسے وہاں نہ تھا یہ روایت ابو داؤد سے ثابت ہے اور تہذیب نے مرفوع روایت ہے
 کہ مسلمان کو چاہیے کہ اپنے آپ کو ذلیل کرے عرض کیا گیا کہ ذلیل کیونکر کرے فرمایا کہ ایسی بلا کے ساتھ تعرض کرے جسکی اسکو طاقت
 نہیں ہے (درواہ احمد و الترمذی) انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو و نہی از منکر کب
 چھوڑی جائیگی تو فرمایا کہ جب تم میں وہ باتیں ظاہر ہوں جو اگلی امتوں میں ظاہر ہوتی تھیں ہم لوگوں نے عرض کیا کہ اگلوں میں کیا ظاہر
 ہوئی تھیں فرمایا کہ بادشاہت و سرداری و تھاری کمینوں میں اور زنا کاری و بدکاری بڑے بڑوں میں اور علم فاسقوں میں ہو تب یا کلمہ
 جائیگا (درواہ ابن ماجہ) اور راویان اس باب میں بہت ہیں اور ابو سعید بن ابی جراح رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ بنی اسرائیل نے
 تینتالیس انبیاء علیہم السلام دن چڑھتے قتل کیے پھر ایک سو بارہ آدمی انکے عابد و نہیں سے کھڑے ہوئے اور انکو امر معروف کیا اور
 انکو باتوں سے منع کیا پس آخر اسی دن میں ان سب کو بھی قتل کر ڈالا پس ہی مراد میں قولہ عن الذین کفرو ان بنی اسرائیل الا آیات
 میں - **کَرِیْکَ تَیْرًا مِّنْهُنَّ** - تو دیکھتا ہے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہتیرے دن کو انہیں سے ف یعنی یہودیوں میں سے مانند
 کعب بن الاشرف وغیرہ کے اور مجاہد سے مروی ہے مراد اس سے منافقین یہودی ہیں کہ انکو تو رسالت کی نظر سے دیکھتا ہے کہ
یَتَوَلَّوْنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا - دوست بنی بنے ہیں کافروں کو یعنی مکہ کے مشرکوں کو تیرے ساتھ بغض رکھنے کے واسطے
 اپنا ولی دوست بناتے ہیں - **لَیْسَ مَا قَدْ مَاتَ لَہُمْ اَنْفُسُہُمْ اَنْ سَخَطَ اللّٰہُ عَلَیْہُمْ**

العبۃ بہت بُری ہے وہ چیز جو انھوں نے اپنی ذات کے واسطے پہنچا رکھی ہے یعنی جسے اعمال انھوں نے اپنی آخرت کیلئے پہنچا رکھے ہیں جو ان کے واسطے یہ واجب کر دینے والے ہیں کہ غضب کرے اللہ تعالیٰ ان لوگوں پر تو بعض نے کہا کہ قولہ ان یخطئ اللہ علیہم - بتاویل ان مصدور یہ کے مخصوص بالذم ہے اور معنی یہ ہیں کہ انھوں نے اپنے جو ابد اعمال اپنے لیے بھیج رکھے ہیں ان پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو گا فی الحال اُن **هُوَ خَلِدُونَ** اور عذاب ہی میں یہ لوگ ہمیشہ رہیں گے حاصل کلام یہ کہ ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ و اس کے رسول سے دین دشمنی کی اور اس کے مقابلہ میں بت پرست، کافروں کو دوست رکھا تو ان لوگوں کو کتاب آسمانی سے کچھ علاقہ نہیں ہے حالانکہ اہل کتاب ہر حال میں مشرکوں سے اپنے تجسس یعنی دوسرے اہل کتاب کو پسند کرتے ہیں یہیں سے فقہائے کہا کہ جو کتابی ہے یعنی کسی سماجی کتاب کا اعتقاد رکھتا ہے اگر یہ اس پر ٹھیک کے قائم ہو تا ہے وہ بہ نسبت بخیر ہے کہ بہتر ہے اگر لوگ اپنے والدین کی یا آسمانی کا قائل نہیں ہے مگر حکم کتابی کہ پھر اس زمانہ کے مسلمانوں نے تعجب ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کو ہابی و بدعتی قرار دیکر ایک دوسرے کو دشمن رکھتے ہیں ان کے واسطے دین دنیا میں ہی ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر انھیں خاتم المرسلین صلیع کی رسالت پر سچا ایمان رکھیں اور شرک بے ایمانی کی باتوں سے پرہیز کریں اور سنت نبوی صلیع پر قائم رہیں اور اگلے علماء صاحبین کے واسطے رحمت کی دعا کریں اور علم حاصل کریں اور دنیا میں مشقت اٹھانے کی عادت ڈالیں اور فاسقوں سے پرہیز کریں اور آپس میں ایک دوسرے کو مشرک و بدعتی از شرک سے نصیحت کریں اور ترک و غور و دست اور دنیا کی محبت سے دل ہٹا دیں اور موت کو غنیمت جانیں و اسلام - **وَكُوْكَالُوْا اَوْلَادُكُمْ** **يَا اَيُّهَا النَّبِيُّ وَمَنْ اَنْزَلَ الْكِتَابَ** اور اگر یہ لوگ اپنے دلوں میں یقین اتار لیتے اللہ تعالیٰ کا اور پیغمبر کا اور جو وحی پیغمبر نازل کی گئی ہے تو کافروں و مشرکوں سے کیوں محبت کرتے و لیکن یہ لوگ منافق ہیں یہی مچا ہر کی تفسیر ہے بعض نے کہا کہ نبی سے مراد وہ نبی جس کو اہل کتاب مانتے ہیں اور انزل الیہ سے جو کتاب اس پر نازل ہوئی ہے کیونکہ آئین مشرکوں و مجوس وغیرہ سے سوالات کی مخالفت اور محمد صلیع پر ایمان لانے کی ہدایت ہے اور بعض نے کہا کہ نبی سے محمد صلیع و انزل الیہ سے قرآن مراد ہے اور یہی فہم کرنے اختیار کیا ہے نہیں معنی یہ ہو سکتے کہ اگر یہ لوگ ایمان رکھتے ہوتے اللہ تعالیٰ پر اور محمد صلیع پر اور قرآن پر جو اس کی طرف نازل کیا گیا ہے تو **مَا اَشَدَّ وَهُوَ اَوْلٰی اَیَّاهُ وَلٰكِنْ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ هُمْ فٰسِقُوْنَ** نہ ہلکے کافروں کو اپنا ولی و لیکن بہترے انہیں سے فاسق ہیں یعنی ایمان سے خارج ہیں تو پس یہ سبب کافر ہونے کے دونوں یکساں ہونے میں باہم سوالات کرتے ہیں - اور بر تقدیر اول یہ معنی ہیں کہ اگر یہودی ایمان رکھتے اللہ تعالیٰ و موسیٰ علیہ السلام و توریت پر تو کفار مکہ سے سوالات نہ کرتے جیسے مسلمان لوگ یہ نہیں کرتے ہیں و لیکن یہودی دین سے بہترے دین سے خارج ہیں پس ایسا کوئی دین نہیں ہے - **فَاِنْ قَالَ نِي الْعَرٰسِ قَوْلُهُ تَرٰی کَثِيْرًا مِّنْهُمْ اِلٰی اٰخِرِ الْاٰیَةِ** - آئین اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا ہے کہ کفر میں ایک جنس کے کافر دوسری جنس کے کافروں کی طرف مائل ہیں اور ایمان والے آپس میں ایک دل ہیں اور یہ حکمت انزل کا مقتضا ہے کہ سوالات کفار میں بعض ظاہر ہو اور محبت و سوالات اولیاء میں محبت کا ظہور ہو لہذا کفار آپس میں ایک دوسرے سے دنیا و کفر کے معاملات میں رازداری کرتے ہیں مگر سبب بعض الہی کے ہرگز متفق نہیں ہیں بخلاف مومنوں کے کہ باہم ایک دل ہو جاتے ہیں پھر ظاہر فرمایا کہ کافروں کی سوالات سے ان پر اللہ تعالیٰ کا دائمی غضب اُترتا ہے اور عیشیہ اس کے عذاب میں مبتلا ہیں

لَتَجِدَنَّ اَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِّلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا الْيَهُودُ وَالَّذِيْنَ اٰتَشْرَكُوْا ج

تو پاؤ گے سب لوگوں سے زیادہ عداوت میں مسلمانوں کے ساتھ یہود کو اور شرک کرنے والوں کو

وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي ط ذَٰلِكَ

اور تو یاد رکھو کہ سب سے نزدیک محبت میں مسلمانوں کے ساتھ ان لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں اس واسطے

يَا كَ مِنْهُمْ قِيَسِيَيْنَ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

کہ ان میں عالم ہیں اور درویش ہیں اور یہ کہ وہ لوگ تکبر نہیں کرتے ہیں

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا

یعنی اگر تجھ کو مومنوں کے ساتھ سب سے زیادہ عداوت کرنے والا یہودیوں اور مشرکوں کو پاوے گا اس وجہ سے کہ ان

لوگوں کا کفر کی گونہ اور جہالت دو بالا ہے اور یہ لوگ اپنے نفس کی خواہشوں میں سہمک و ڈوبے پڑے ہیں اور الذین اشركوا

سے بت پرست اور مجوسی وغیرہ ایسے لوگ مراد ہیں جو کسی آسمانی کتاب کے قائل نہیں ہیں ورنہ یہود و نصاریٰ بھی مشرک ہیں

وَلْتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي - یعنی اے محمد

مومنوں کے ساتھ سب سے زیادہ دوستی کرنے والا ایسے لوگوں کو پاوے گا جو اپنے آپ کو نصرائی کہتے ہیں - ذَٰلِكَ

یہ بات اسوجہ سے ہے کہ انہیں قیسیں یعنی علماء اور رہبان یعنی زاہد گوشہ نشین لوگ ہیں اور وہ غرور نہیں کرتے ہیں نہ

واضح ہو کہ نصاریٰ میں انہیں کو مومنوں سے زیادہ مودت تھی جنہیں یہ باتیں جاری تھیں کہ انہیں علماء و زاہد ہوتے تھے اور

انکو غرور نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے نرم رہتے تھے اور چونکہ سب خرابی کی جڑ ہی محبت دنیا ہی اس لیے نصاریٰ جو اس سے بیزار

تھے وہ مومنوں سے زیادہ مودت رکھتے تھے اور آنحضرت صلیم نے شکر اسلام کے مجاہدوں کو منع کر دیا تھا کہ کسی راہب کو

قتل نہ کریں اور نہ کسی عورت کو اور نہ کسی بچہ کو جیسا کہ احادیث میں صریح ہے اور صحابہ رضوان اللہ علیہم باوجود راہبوں کی سخت

کلامی کے اُنسے کچھ نہیں کہتے تھے اور کبھی کسی بچہ یا عورت کو قتل نہیں کیا اور باقی لڑنے والوں سے بھی اسیدت تک لڑے جنہیں

وہ لڑائی پر آمادہ رہے اور جب ہی انہوں نے صلح کا پیغام دیا تب ہی لڑائی موقوف کر دی اور انہیں عدل و انصاف کا برتاؤ کیا جیسا

کہ روایات میں صریح ہے بلکہ متواتر ہے پھر بعض علمائے امتیاز کیا ہے کہ یہودیوں کا یہ اعتقاد تھا کہ جو کوئی انکے مذہب سے مخالف ہوگا

ہر طرح کی تکلیف و ایذا پہونچا نا ثواب سمجھتے ہیں جس طرح ممکن ہو مانند قتل کرنے و مارنے و مال لوٹنے و جھین لینے اور طرح طرح کے کمر حیلہ

کرنے کے بہر حال ازیت و تکلیف پہونچانا اپنے مذہب کے مخالف کو واجب جانے ہیں اور یہ اعتقاد مسلمانوں میں سے بعض متبع شیعہ و بعض

کرنے والوں کا بھی ہے لیکن جو مسلمان کہ توحید و سنت پر جماعت سے قائم ہیں وہ ایسی باتوں کو بہت بُرا جانتے ہیں اور ایسے بیجا

ظلم کرنے والے کو دوزخی جانتے ہیں پس یہود کے اس بد اعتقاد نے انکو مسلمانوں سے سخت عداوت پر آمادہ کیا تھا اور نصاریٰ کا

مذہب یہودیوں کے برخلاف ہے کیونکہ نصاریٰ یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ کسی کو ایذا دینا حرام ہے پس انکو مومنین سے زیادہ مودت ہوئی

اور بعض نے لکھا کہ یہود بھی تھی کہ یہودیوں میں حرص شدید و دنیا طلبی نہایت تھی اور جو ایسا ہو وہ ایمان کی باتوں سے عداوت رکھتا

اور نصاریٰ کا حال یہ تھا کہ دنیا اور اسکی لذتوں سے دور تھے تو ایسا شخص ہمیشہ نرم ہوگا پس انکو مومنوں سے زیادہ مودت ہوئی کیونکہ

علت تو قرآن مجید میں خود منصوص ہے کہ انکو مومنین سے اسوجہ سے مودت زیادہ ہے کہ انہیں قیسیں جمع قس یعنی عالم دین نصرائی تھے ہیں

اور رہبان جمع راہب یعنی نصرانی گروہ نشین ہوتے ہیں اور انکو غور نہیں ہوتا ہے اور مجاہد سے روایت ہے کہ یہ نصاریٰ وہ ہیں جو ملک حبش سے آئے تھے اور عطا دین نے کہا کہ قرآن میں جہان نصرائیوں کو بھلائی سے ذکر کیا گیا وہ نجاشی بادشاہ حبشہ واسکے ساتھی ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ جو امور خیریت کے ایمان کے تعلقات سے ہیں تو وہ ایسے ہی نصاریٰ کے حق میں ہیں اور جو امور اس پر موقوف نہیں بلکہ عموماً ہو سکتے ہیں انہیں تخصیص نہیں جیسے یہاں ہے چنانچہ اکثر فرقہ نصاریٰ کے مسلمانوں سے وہ عداوت نہیں رکھتے جو یہودیوں کو مٹتی اگرچہ ہودت بھی یورپی نہیں رکھتے تو کلام مجید میں فقط اس قدر ہے کہ یہودیوں سے برخلاف نصرائیوں کو مسلمانوں سے زیادہ ہودت ہے فت قال فی العرائس قولہ ذلک بانہم قسین درہبانہ۔ واضح ہے کہ یہودی تو اللہ تعالیٰ کے سخت غضب کے مستحق ہو گئے اور انکی حرکتیں نہایت ظلم و بی رحمی تک پہنچ گئیں اور بالکل حواس ہی کے پابند ہو گئے چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حیات شریف میں پہلے تو گوسالہ حیوان پوجنے کی الفت سے اپنے آپکو غوا کر کیا پھر چروان سے گھر کر موسیٰ علیہ السلام سے مورت مانگی کہ ایک مورت ہمارا خدا بنا دو پس یہ لوگ ہر ایسے شخص کے دشمن ہو گئے جسکو حضرت قدیم عزوجل سے ربط ہو اور مومنین صحابہ رضی اللہ عنہم جو کہ اس نسبت میں کامل تھے لہذا ان سے ان یہودیوں کو بدرجہ کمال عداوت ہو گئی پھر رہے نصاریٰ تو یہ لوگ وہ مٹ لے ہوئے ایک تو بیٹا بنایا تو سخت ضلالت کے مستحق ہوئے اور دوسری جانب محبت و عدم غرور و دنیا سے بے غبنی وغیرہ میں انکی ہمت بلند تھی کہ اہیت کی طلب میں دوڑے لیکن عیسیٰ علیہ السلام پر یہ گمان دوڑایا اور بھٹکے اسوجہ سے کہ عیسیٰ علیہ السلام مجمع آیات الہی تھے جو کہ الوہیت و وحید میں انکو قلیل اور اک تھا اس سبب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ظہور صفات کے وقت دھوکے میں پڑ گئے لیکن اتنی استعداد انہیں تھی کہ اہیت سے ظہور کو قبول کیا اس سبب اسلام قبول کرنے میں بنسبت یہود کے زیادہ قریب ہوئے اور اسلام محض توحید الہی عزوجل ہی اور یہاں جن قسین درہبان کی تعریف فرمائی ہے یہ وہ لوگ ہیں جو حق عزوجل کی طلب میں بسبب راہ گم کرنے کے نصرانیت میں پڑے تھے پھر جب انکو امر حق لائح و اضع ہوا تو غیر حق سے نکل کر حق کی طرف رجوع لائے اور مسلمان ہو گئے اور حالت نصرانیت میں بھی طلب الہی میں سے تھے پس رحمت نے انکو گروہی ہوئی باتوں سے نکال لیا اولہ لشکوک انکے دل میں نہیں چھوڑے اور راہ شک سے راہ یقین پر بلایا پھر انکا وصف بیان کیا بقولہ وانہم لایستکیرون یعنی برہان حق روشن ہونے کے وقت انکو خضوع ہوا کہ راہ مقررہ جو شیطان کی راہ ہے نہ ترک کر دی

ذیل بیان لایت

ولایت در اصل بمعنی قربت ہے اور ولی کو قریب رب تبارک سے دلی کہتے ہیں اور یہ قرب جسمانی نہیں ہے بقولہ تعالیٰ نحن اقرب الیہم من جیل الوردیہ شہر گردن سے زیادہ قرب الہی تعالیٰ قریب بتلاتا ہے کہ یہ صفت جسمانیت نہیں ہے اور وہ حق تعالیٰ کی طرف سے عالمہ یونین حاصل ہے بقولہ تعالیٰ اللہ ولی الذین آمنوا۔ مومن بندہ کا اللہ تعالیٰ ولی ہے اور فرمایا وہ توحیدی الصالحین۔ وہ نیکو کار و نیکامستولی ہے اصل آمین محبت ہے اور وہ بھی جانہیں سے ثابت ہے بقولہ تعالیٰ الذین آمنوا اللہ جبارا ان لائے انکو اللہ تعالیٰ سے بہت سخت محبت ہے بقولہ تعالیٰ یحبہم و یحبونہ۔ اللہ تعالیٰ ان بندوں کو محبوب کہتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب کہتے ہیں علما نے اے جماع کیا کہ اللہ تعالیٰ کی قربت میں محبوب کا لفظ بولنا جائز نہیں ہے اس واسطے کہ عوام میں یہ لفظ مشتوق کے معنی میں معروف ہو گیا ہے اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بولنا نہیں جائز ہے جب محبت لازمہ ولایت مہمری تو جس کسی سے محبت ہو اسکو اپنا ولی بنا نا ثبوت ہو گا کیونکہ ولایت میں

محبت اہل ہر اور محبت سے عکس اتحادی پیدا ہوتا ہے اور محبت میں دو صورتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ دونوں طرف سے حبیب محبوب ہو۔ اور ولایت ایانی میں بندہ صالح کو جنابا حدیث جل شانہ میں ہی منہ حاصل ہوئے ہیں کیونکہ اول اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے محبت ہوتی ہے اور یہ قسم ولی مراد ہے اور کبھی تحریک سلسلہ نسبت ہوتی ہے تو یہ ولی مرید ہے پس اگر کفر و شرک بدعت وغیرہ سے محبت ہو تو آخری نتیجہ یہ کہ ایمان سے محروم ہو جاوے۔ خصوصاً صورت دوم میں وہ یہ ہے ایک طرف سے جانب محبت غالب ہو اور دوسری طرف سے محبت غلبہ ہو تو جو رنگ محبوب ہے وہی رنگ محب ہو جائیگا۔ اس واسطے اگر مخلوقات میں سے کوئی محبوب ہو تو محبوب ارہ اسکان سے خارج نہ ہوگا تو کبھی واصل نہ ہوگا انسان اگر محبت عقلی ہو تو کبھی دلی سے محبت ہو کہ اس نے راہ حق میں کس طرح جان فدا فرمائی تو خود بھی اس طرح جان فدا کرے پس واصل ہوگا اور یہ درحقیقت اول سے محبت حق پر شیخ جو نہ جانی نے فرمایا کہ ولی وہ کہ اپنے حال نفس سے فانی ہو کر دیدار آیات حق میں باقی ہے اسکو اپنی حالت بیان کرنا یا غیر کی طرف التفات کرنا غیر ممکن ہے ابراہیم او سکھ نے فرمایا کہ اگر تجھے یہ مطلوب ہے تو دنیا و آخرت سے منہ موڑ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو امام شیعری نے فرمایا کہ ولی وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو اسکے جی کے اختیار میں نہیں چھوڑتا بلکہ خود متولی ہو جاتا ہے لیکن اسکے واسطے لازم ہے کہ بندہ اسکے احکام عبادت کا متولی ہو لہذا جس شخص پر شرع کی طرف سے اعتراض ہو وہ ضرور فریب میں گرفتار ہے یا پھر یہ کہ نے فرمایا کہ جو شخص شرع کے آداب میں امانت دار نہ ہو وہ اسرار کا امانت دار نہیں ہو سکتا شعرائی نے طبعاً کبریا میں لکھا کہ اس قوم صوفیہ کا طریقہ قرآن و حدیث و اجماع سلف پر مضبوط ہے پھر صحیح امام حنیف کا قول ہے اور شائع بالا اجماع متفق ہیں کہ وہی راہ حق میں چلنے والا ہے جو علم شریعت میں ماہر ہو و متبع ظاہر امام شافعی نے تنبیہ کی کہ خبردار ایسے لوگوں سے یہ علم سرید نہ کرنا کہ جو خود اس قوم کی راہ نہیں معلوم ہے انتہی اس ذیل سے تجھے معلوم ہوگا کہ اہل کفر و شرک بدعت اہل نیا و خلاف شرع کی ولایت و محبت میں کس قدر عظیم ضرر ہے اور رب عزوجل نے اپنے بندوں کو اعلیٰ ہدایت سے سرفراز فرما کر آیات کثیرہ میں ہوالات کفایت منع فرمایا اور حدیث میں ہے کہ جو شخص جس سے محبت کرے اسی کے ساتھ ہوگا یہ اہل ایمان کے واسطے محبت ابرار سے بڑی نعمت اسید کا مقام ہے۔ اللهم اجعلنا من حبیب نبیک صلی اللہ علیہ وسلم وآلہ و صحابہ اجمعین و احقر اللہ رب العالمین

تَوَاجُزُ السَّادِسِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَوْفِيقِهِ وَيَتْلُوهُ السَّابِعُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى

وَإِذَا سَمِعُوا آيَةَ وَاحْتَمِلْ لِلَّهِ سَبِيلَ الْعَالَمِينَ ه

<p>ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین کرمانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد ہیں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھ گئے ہیں بہ تفصیل ذیل - ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح للعلامة ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب - للعلامة فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف متداول دو جلد کامل معہ شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ حلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف بن جنید حلی داخل درں تقطیع کلان خوشخط و صحیح شرح وقایہ خرد - مع دائرہ ہندیہ توسط قلم الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف مستند متداول - ۱۰ ملاطھ - از بیور تاد صایا بخشی ہدیہ - ۱۱ کنز الدقائق - محشی متداول درسی کتاب بخش مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول - ۱۲ عینی شرح کنز الدقائق بخشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو جلد ہیں تفصیل ذیل (۱) جلدین اولین عباداتین بنار (۲) جلدین آخرین معاملات ہیں - ۱۳ مختصر وقایہ بخشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول ۱۱ عمدۃ البصائر - فی مسائل الرضاۃ از مولوی تراب علی مرحوم - ۱۴</p>	<p>فتاویٰ برہنہ - جامع البواب فقہ از منشی نصیر الدین - ۱۵ قدوری - مترجم مولانا ابوالقاسم - ۱۶ شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالحق بن علی کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی مختص مع فرہنگ - ۱۷ مالا بدینہ - از قاضی شہر الدہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - ۱۸ شرح مختصر وقایہ کورمیری - از مولانا جلال الدین سمرقندی - ۱۹ رسالہ تنبیہ الانسان - در حلیہ حرمت جاوہران - ۲۰ رسالہ قاضی قطب ذکر ایمانی ارکان - ۲۱ فقہ عسری برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق برجندی معتبر شرح - ۲۲ فتح القدیر - حامل المتن قلم حلی ہدایہ اور بقلم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین تہذیب زین الدین آفندی کل چار جلد ضخیم جدید الطبع - ۲۳ ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ و دلائل وفوائد بخشی مولانا محمد حسن بن علی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات ہیں بشرح ذیل - ۱ - جلدین اولین عبادات الیہ ۲ - جلدین آخرین معاملات - ۲۴ فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل در حلیہ طبع</p>	<p>تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - ۱۰ حیرت الفقہ - مسائل شکلیہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱۱ جواب المسائلین - بطور استفتا - ۱۲ کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - ۱۳ چیل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - ۱۴ رسالہ تجرید و تکفین - از محمد عمر - ۱۵ فقہ فارسی ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں فارسی مع شرح از علامہ کلکتہ جوہرست سے متداول ہو - دو جلد کامل - ۱۶ شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی معروف - ۱۷ حجج الجمع - مسلمی بہ غایۃ اشہور از ملا محمد شاہ - ۱۸ تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبد السلام تبیان - در حکم تباکو و حقہ از ملا معین الدین - ۱۹ بدائع منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی - ۲۰ نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری ماۃ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد اللہ رحمہ اللہ - ۲۱ شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ ملتقی البحر از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - ۲۲ مسک المبتدین - مرغوب علمائے ولایت از مولوی آٹہ یار خان - ۲۳</p>
--	--	--

قدوری محشی - تالیف امام ابو الحسن در
متداول - ۸

اخلاق و تصوف اردو

جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۱
باب و انش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲
اوقات غریزی - از سید غلام حیدر خان - ۲
ترجمہ عوارف المعارف - کامل و دو جلدین
مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۳
غزنیہ و انش - ہوشمند کی تعلیم از مولوی
محمد کریم بخش - ۳
بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۲
ایکیات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ
منشی کا کتاب پرشار - ۳
گیمپاس حکمت - حصہ اول بیان
شرائع علم و ادب - ۲
پیرا میں یوسفی - اردو ترجمہ ثنوی مولانا روم
کا نظم شعر بشعار و عاشقیہ پر اردو میں حاصل
مطلب مع فوائد تصوف - کامل و دو جلدین
بتفصیل ذیل -

(جلد اول) ترجمہ دفتر ۲ و ۳ - زیر طبع
(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ - زیر طبع
شجرہ معرفت محشی - فتوحات ثنوی مولانا
روم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۴
چشمہ فہم - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار
کلام عارف کامل مترجمہ قدیر الدین قدس سرہ
از مولوی عبدالغفور خان بہادر - ۲
مراق الخار فین - ترجمہ امیاء علوم الدین علی

نہر علی کامل طبع شد - ۵
تہذیب احسانی - مولفہ حکیم صاحب علی - ۳

کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)

گلستان - جلی قلم کاغذ سفید گندہ محرمہ منشی
شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۴
گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم - آخرین
مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ خانی و سفید - ۱
گلستان بالقصیر - کاغذ خانی و سفید رقم - ۱
گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رقم - ۱
منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸
گلستان محشی اردو - اس پر طلبا کی آسانی
کے لئے اردو کے حواشی دئے گئے ہیں - ۱
شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب
اکبر آبادی شارح ثنوی مولانا روم آئین
تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۲
گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲
گلستان خرد - فارسی - ۵
تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گویا اہل
تفہہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے
گلستان کے اشعار کو تضمین کیا ہے کہ سہو
اور تفہہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہو جا
بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں
قابل قدر کتاب ہے - از مولانا جامی - ۵
خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز
گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸
عقد گل و عقد منقوش - یعنی انتخاب گلستان
و بوستان - ۹

بوستان جلی قلم - محرمہ منشی شمس الدین صاحب
اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خانی - ۵

بوستان محشی متوسط کلاں - آئین ضروری

حواشی درج ہیں - ۱۳
بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی
الحاج چھاپہ - ۸
بوستان محشی خرد - ۵
بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہو
بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعر
میں ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر شاہ دقفا - ۱۳
بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی
ٹیکند بہار صاحب بہار نجم بہار شمس الدین
اخلاق جلالی محشی - منشی فاضل کے کورس
میں ہوا اور عموماً طلباء کے درس میں داخل ہوا
اخلاق ماضی - مہتیاں فارسی کے درس میں
داخل ہے - اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے
از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۱
اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین اعظم
کاشفی - ۸
ثنوی سلسبیل - اخلاق و موعظت میں ایک
یہا ہے - از حکیم منور حسین صاحب مودودی
مجموعہ صد پند و سودمند - حضرت لقمان کی
نصائح قابل قدر نصائح - ۲ و ۳ پائی -

المشتر فی صغیرہ بکٹ پو
نور لکچر پریس لکھنؤ

DUE DATE ۲۰۹۵-۱۲

--	--	--	--	--

